

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٥

(باب)

﴿ فضائل الشيعة ﴾

الآيات ، النساء : ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴿ ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليمًا ﴾ (١) .

المائدة : ومن يتولّى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون (٢) .

الاحزاب : يا أيّها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً ﴿ هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيماً ﴾ تحييتهم يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجراً كريماً (٣) .

المؤمن : الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربّنا وسعت كلّ شيء رحمةً وعلماً فاغفر للذين تابوا

(١) النساء : ٦٩ و ٧٠ .

(٢) المائدة : ٥٦ .

(٣) الاحزاب : ٤١ - ٤٤ .

وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۖ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۖ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١) .

الحجرات : وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاكِدُونَ ۖ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٢) .

تفسير : « ومن يطع الله » قال الطبرسي : قيل: نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وآله (٣) وكان شديد الحب لرسول الله ﷺ قليل الصبر عنده فأتاه ذات يوم وقد تغير لونه ونحل جسمه فقال ﷺ: يا ثوبان ما غير لونك ؟ فقال : يا رسول الله ما بي من مرض ولا وجع غير أنني إذا لم أرك اشتقت إليك حتى ألقاك ثم ذكرت الآخرة فأخاف أن لأراك هناك لأنني عرفت أنك ترفع مع النبيين وإنني إن أدخلت الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك وإن لم أدخل الجنة فلا أحسب أن أراك أبداً فنزلت الآية .

ثم قال ﷺ: واللّذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله وولده ، والناس أجمعين .

وقيل: إن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: ما ينبغي لنا أن نفارقك فأنزلناك إلا في الدنيا فأما في الآخرة فأنك ترفع فوقنا بفضلك ، فلا نراك . فنزلت الآية عن قتادة ومسروق بن الأجدع .

ثم قال: والمعنى «ومن يطع الله » بالانقياد لا أمره ونهيه « والرسول » باتباع

(١) المؤمن : ٧ - ٩ .

(٢) الحجرات : ٧ - ٨ .

(٣) أخرج السيوطي في الدر المنثور ج ٢ ص ١٨٢ في ذلك روايات عن الطبراني وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية والضياء المقدسي في صفة الجنة وابن جرير وابن أبي حاتم وغيرهم .

شريعتيه و الرضا بحكمه « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم » في الجنة ثم بين المنعم عليهم فقال « من النبيين والصدّيقين » يريد أنه يستمتع برؤيتهم و زيارتهم و الحضور معهم ، فلا ينبغي أن يتوهم من أجل أنهم في أعلا عليين أنه لا يراهم ، و قيل في معنى الصدّيق: إنه المصدّق بكلّ ما أمر الله به و بأنبيائه لا يدخله في ذلك شكّ و يؤيده قوله : « والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصدّيقون » (١).

« والشهداء » يعني المقتولين في الجهاد « والصالحين » أي صلحاء المؤمنين الذين لم تبلغ درجتهم درجة النبيين والصدّيقين والشهداء « وحسن أولئك رفيقا » معناه من يكون هؤلاء رفقاؤه فأحسن بهم من رفيق أو فما أحسنهم من رفيق .

ثم روى ما سيأتي برواية العياشي عن أبي بصير عن أبي عبد الله (عليه السلام) (٢) ثم قال: « ذلك » إشارة إلى الكون مع النبيين والصدّيقين ، « الفضل من الله » ما تفضل الله به على من أطاعه « وكفى به علما » بالعصاة والمطيعين والمنافقين والمخلصين ، و قيل : معناه حسبك الله عالما بكنه جزاء المطيعين على حقّه و توفير الحظّ فيها انتهى (٣) .
و أقول : قد مضت أخبار كثيرة في كتاب الامامة (٤) في أن الصدّيقين و الشهداء هم الأئمة (عليهم السلام) بل الصالحين أيضاً وقد روى الكليني أنّه في روضة الكافي (٥) في حديث طويل عن الصادق (عليه السلام) : ألم تسمعوا ما ذكر الله من فضل اتباع الأئمة الهداة وهم المؤمنون قال : « أولئك مع الذين أنعم الله عليهم إلى قوله و حسن أولئك رفيقا » فهذا وجه من وجوه فضل اتباع الأئمة فكيف بهم و بفضلهم .

(١) الحديد : ١٩ .

(٢) أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه ثم تلا هذه الآية ، و قال : فالنبي رسول الله ، ونحن الصديقون و الشهداء . وأنتم الصالحون فتسموا بالصلاح كما سماكم الله تعالى .

(٣) مجمع البيان ج ٣ ص ٧٢ .

(٤) راجع ج ٢٤ ص ٣٠ - ٤٠ . من هذه الطبعة الحديثة .

(٥) الكافي ج ٨ ص ١٠ في رسالة أبي عبد الله عليه السلام الى جماعة الشيعة .

وفي تفسير علي بن إبراهيم « النبيين » رسول الله « و الصديقين » علي « و الشهداء » الحسن والحسين « والصالحين » الأئمة « و حسن أولئك رفيقاً » القائم من آل محمد صلوات الله عليهم (١) .

« ومن يتولّى الله هذه الآية بعد قوله سبحانه « إنّما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا » (٢) وقد مرّ أنّ الذين آمنوا أمير المؤمنين والأئمة صلوات الله عليهم ، بالروايات المتواترة من طرق العامة والخاصة (٣) فمن تولّاهم ونصرهم و اتخذهم أئمة فهم حزب الله وأنصاره ، وهم الغالبون في الدنيا بالحجّة ، وفي الآخرة بالانتقام من أعدائهم ، وظهور حجّتهم ، بل في الدنيا أيضاً في زمن القائم عليه السلام .

« هو الذي يصلي عليكم وملائكته » (٤) في المجمع الصلاة من الله تعالى المغفرة والرحمة ، وقيل الثناء ، وقيل هي الكرامة وأمّا صلاة الملائكة فهي دعاؤهم ، وقيل طلبهم إنزال الرحمة من الله تعالى « ليخرجكم من الظلمات إلى النور » أي من الجهل بالله سبحانه إلى معرفته فشبه الجهل بالظلمات و المعرفة بالنور ، لأنّ هذا يقود إلى الجنة وذلك يقود إلى النار ، وقيل من الضلالة إلى الهدى بألطافه وهدايته . و قيل من ظلمات النار إلى نور الجنة « وكان بالمؤمنين رحيماً » خصّ المؤمنين بالرحمة دون غيرهم . لأنّ الله سبحانه جعل الايمان بمنزلة العلة في إيجاب الرحمة والنعمة العظيمة التي هي الثواب « تحييتهم يوم يلقونه سلام » أي يحيي بعضهم بعضاً يوم يلقون ثواب الله ، بأن يقولوا : السلامة لكم من جميع الآفات ، و لقاء الله سبحانه لقاء ثوابه عز وجل .

وروي عن البراء بن عازب أنّه قال : يوم يلقون ملك الموت لا يقبض روح مؤمن إلّا سلّم عليه ، فعلى هذا يكون المعنى تحيية المؤمن من ملك الموت ، يوم يلقونه

(١) تفسير القمي ص ١٣١ .

(٢) المائدة : ٥٥ .

(٣) راجع ج ٣٥ ص ١٨٣ - ٢٠٦ من هذه الطبعة النفيسة .

(٤) الاحزاب : ٤٢ .

أن يسلم عليهم وملك الموت مذكور في الملائكة « وأعدّ لهم أجراً كريماً » أي ثواباً جزيلاً انتهى (١) .

وأقول : روى العامة بأسانيد جمّة عن النبي ﷺ أنه قال : صلّت الملائكة عليّ وعلى عليّ سبع سنين ، وذلك أنه لم يصلّ فيها أحد غيري وغيره (٢) .
وروى الصدوق في التوحيد في حديث طويل (٣) عن عليّ عليه السلام يقول فيه وقد سأله رجل عما اشتبه عليه من الآيات : واللقاء هو البعث فإنّ جميع ما في كتاب الله من لقاءه فانه يعني بذلك البعث وكذلك قوله « تحييتهم يوم يلقونه سلام » يعني أنه لا يزول الايمان عن قلوبهم يوم يبعثون .

وقال في المجمع في قوله تعالى « والذين يحملون العرش » عبادة لله وامتنالاً لأمره « ومن حوله » يعني الملائكة المطيفين بالعرش وهم الكرّويون وسادة الملائكة « يسبّحون بحمد ربهم » أي ينزهون ربهم عما يصفه به هؤلاء المجادلون ، وقيل يسبّحونه بالتسبيح المعهود ويحمدونه على إنعامه « ويؤمنون به » أي ويصدقون به ويعترفون بوحدانيّته « ويستغفرون » أي يسألون الله المغفرة « للذين آمنوا » من أهل الأرض ، أي صدّقوا بوحدانيّة الله ، واعترفوا بالهيّته ، وبما يجب الاعتراف به ، ويقولون في دعائهم لهم « ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً » أي وسعت رحمته وعلّمك كل شيء .

والمراد بالعلم المعلوم ، كما في قوله « ولا يحيطون بشيء من علمه » (٤) أي بشيء من معلومه على التفصيل فجعل العلم في موضع المعلوم ، والمعنى أنّه لا

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٦٢ و ٣٦٣ .

(٢) أخرجه ابن شهر آشوب في مناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ١٦ ، عن جمع من أصحاب السنن ، و ترى في البحار ج ٣٨ ص ٢٠١ - ٢٨٨ أحاديث في ذلك . أخرجه المصنف من المصادر المختلفة فراجع الطبعة الحديثة .

(٣) التوحيد ص ٢٧٤ ، في حديث يذكره من ص ٢٥٩ - ٢٧٧ .

(٤) البقرة : ٢٥٥ .

اختصاص لمعلوماتك ، بل أنت عالم بكل معلوم ، ولا يختص رحمتك حياً دون حيٍّ بل شملت جميع الحيوانات، وفي هذا تعليم الدعاء ليبدأ بالثناء عليه قبل السؤال « فاعفر للذين تابوا » من الشرك والمعاصي « واتبعوا سبيلك » الذي دعوت إليه عبادك وهو دين الاسلام « وقهم » أي وادفع عنهم « عذاب الجحيم » .

وفي هذه الآية دلالة على أن إسقاط العقاب عند التوبة تفضل من الله ، إذ لو كان واجباً لكان لا يحتاج فيه إلى مساءلتهم ، بل كان يفعل الله سبحانه لامحالة ربنا وأدخلهم مع قبول توبتهم ووقايتهم النار جنات عدن التي وعدتهم « على ألسن أنبيائك » ومن صلح من آبائهم وذرياتهم « ليكمل أنسهم ويتم سرورهم » إنك أنت العزيز القادر على ما تشاء « الحكيم » في أفعالك « وقهم السيئات » أي وقهم عذاب السيئات ويجوز أن يكون العذاب هو السيئات ، وسماء السيئات اتساعاً كما قال « وجزاء سيئة سيئة مثلها » (١) « ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته » أي ومن تصرف عنه شره معاصيه فنقضت عليه يوم القيامة بأسقاط عقابها فقد أنعمت عليه « وذلك هو الفوز العظيم » أي الظفر بالبغية والفلاح العظيم انتهى (٢) .

وأقول : روى الصدوق في العيون عن الرضا عليه السلام في حديث طويل قال : قال رسول الله ﷺ : وإن الملائكة لخدّامنا وخدام مجبينا يا علي « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا » بولايتنا (٣) . وفي الكافي باسناده عن ابن أبي عمير رفعه قال : إن الله أعطى التائبين ثلاث خصال لو أعطى خصلة منها جميع أهل السماوات والأرض لنجوا بها ، قوله : « الذين يحملون العرش ومن حوله - إلى قوله - وذلك هو الفوز العظيم » (٤) .

(١) الشورى : ٤٠ .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٥١٥ .

(٣) عيون اخبار الرضا د، ج ١ ص ٢٦٢

(٤) الكافي ج ٢ ص ٤٣٢ .

« ولكن الله حبب إليكم الإيمان » قد مر تفسيره (١) في باب فضل الإيمان.
 ١- **علي** : عن القطان ، عن عبد الرحمن بن محمد الحسيني ، عن أحمد بن عيسى
 العجلي ، عن محمد بن أحمد العزمي ، عن علي بن حاتم ، عن شريك ، عن سالم
 الأفطس ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام :
 يا علي شيعتك هم الفائزون يوم القيامة ، فمن أهان واحداً منهم فقد أهانك ، ومن
 أهانك فقد أهانني ومن أهانني أدخله الله نار جهنم خالداً فيها وبئس المصير ، يا علي
 أنت مني وأنا منك ، روحك من روحي ، وطينتك من طينتي ، وشيعتك خلقوا من
 فضل طينتنا فمن أحبهم فقد أحبنا ، ومن أبغضهم فقد أبغضنا ، ومن عاداهم فقد
 عادانا ، ومن ودّهم فقد ودّنا .

يا علي إن شيعتك مغفور لهم على ما كان فيهم من ذنوب وعيوب ، يا علي أنا
 الشفيع لشيعتك غداً إذا قمت المقام المحمود ، فبشرهم بذلك يا علي شيعتك شيعة
 الله وأنصارك أنصار الله وأولياؤه أولياء الله ، وحزبك حزب الله ، يا علي سعد من
 تولاك ، وشقي من عاداك ، يا علي لك كنز في الجنة وأنت ذوقنيها (٢)
بشا : محمد بن علي بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدّه . عن أحمد بن عيسى
 العجلي مثله (٣) .

توضيح : أقول : قد مر شرح قوله ﷺ وأنت ذوقنيها في المجلد التاسع (٤)
 قال في النهاية فيه أنه قال لعلي عليه السلام : إن لك بيتاً في الجنة وأنت ذوقنيها أي
 طرقي الجنة وجانيها ، قال أبو عبيد : وأنا أحسب أنه أراد ذوقني الأمة ، فأضمر
 وقيل : أراد الحسن والحسين .

ومنه حديث علي عليه السلام وذكر قصة ذي القرنين ثم قال : وفيكم مثله ، فيرى

(١) راجع ج ٦٧ ص ٥٥ ، والاية في الحجرات : ٧ .

(٢) أمالي الصدوق ص ١١ .

(٣) بشارة المصطفى ص ١٩٩ و ٢٢٢ .

(٤) راجع الباب ٧٣ ص ٣٩ - ٤٣ .

أنه إنما عنى نفسه لأنه ضرب على رأسه ضربتين إحداهما يوم الخندق ، والأخرى ضرباً بن ملجم لعنه الله وذو القرنين هو الاسكندر سمى بذلك لأنه ملك الشرق والغرب وقيل: لأنه كان في رأسه شبه قرنين ، وقيل: رأى في النوم أنه أخذ بقرني الشمس (١) .
أقول : قد مضى في باب جوامع مناقب علي عليه السلام عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال لعلي عليه السلام : إنه لن يرد على الحوض مبعوض لك ، ولن يغيب عنه محبوب لك حتى يرد الحوض معك (٢) .

٢- لى : عن ابن سعيد الباشمي ، عن فرات ، عن محمد بن ظهير ، عن محمد بن الحسين البغدادي ، عن محمد بن يعقوب النهشلي . عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام ، عن النبي صلى الله عليه وآله عن جبرئيل ، عن ميكائيل ، عن إسرافيل . عن الله جل جلاله : أن علياً حجتي في السماوات والأرضين على جميع من فيهن من خلقي ، لا أقبل عمل عامل منهم إلا بالاقرار بولايته مع نبوة أحمد رسولي وهو يدي المبسوطة على عبادي وهو النعمة التي أنعمت بها علي من أحببته من عبادي ، فمن أحببته من عبادي وتوليت عرفت بولايته ومعرفته . ومن أبغضته من عبادي أبغضته لانصرافه عن معرفته وبلايته فبعزتي حلفت و بجلالي أقسمت إنه لا يتولّى علياً عبد من عبادي إلا زحزحته عن النار . وأدخلته الجنة ؛ ولا يبغضه عبد من عبادي و يعدل عن ولايته إلا أبغضته وأدخلته النار وبئس المصير (٣) .

بيان : قال الجوهرية : زحزحته عن كذا أي باعدته عند فتزحزح أي تنحى (٤) .

٣- لى : عن الطالقاني . عن الحسن بن علي العدوى ، عن أحمد بن عبد الله ابن عمارة ، عن محمد بن عبد الله ، عن أبي الجارود ، عن أبي البيهقي ، عن أنس بن مالك

(١) النهاية ج ٣ : ٢٤٧ .

(٢) راجع الباب ٩١ من المجلد التاسع .

(٣) أمالي الصدوق ص ١٣٤ .

(٤) الصحاح ص ٣٧١ .

قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى يبعث أناساً وجوههم من نور على كراسي من نور ، عليهم ثياب من نور ، في ظل العرش بمنزلة الأنبياء وليسوا بالأنبياء ، وبمنزلة الشهداء وليسوا بالشهداء فقال رجل : أنا منهم يا رسول الله ؟ قال : لا ، قال آخر : أنا منهم يا رسول الله ؟ قال : لا ، قيل : من هم يا رسول الله ؟ قال : فوضع يده على رأس علي عليه السلام وقال : هذا وشيعته (١) .

بيان : الرجلان أبوبكر وعمر كما يدل عليه غيره من الأخبار .

٤- لى : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن حمزة ابن حمران ، عن حمران بن أعين ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : قال سلمان الفارسي رحمه الله عليه : كنت ذات يوم جالسا عند رسول الله ﷺ إذ أقبل علي بن أبي طالب عليه السلام فقال له : يا علي ألا أبشرك ؟ قال : بلى يا رسول الله قال : هذا حبيبي جبرئيل يخبرني عن الله جل جلاله أنه قد أعطى محبك وشيعتك سبع خصال : الرفق عند الموت ، والأنس عند الوحشة ، والنور عند الظلمة ، والأمن عند الفزع ، والقسط عند الميزان ، والجواز على الصراط ، ودخول الجنة قبل سائر الناس من الأمم بشماني عاماً (٢) .

٥- ن (٣) لى : عن ابن ناتانة ، عن علي ، عن أبيه ، عن الريان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : شيعة علي هم الفائزون يوم القيامة (٤) .

٦- لى : عن الحسين بن علي بن شعيب ، عن عيسى بن محمد العلوي ، عن الحسين بن الحسن الحيري ، عن عمرو بن جُمَيْع ، عن أبي المقدم قال : قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام : نزلت هاتان الآيتان (٥) في أهل ولايتنا وأهل عداوتنا « فأما إن

(١) أمالي الصدوق ص ١٤٧ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٠٢ .

(٣) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٥٢ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٢١٧ .

(٥) الواقعة ص ٨٨ و ٨٩ .

كان من المقرَّبين فروح وريحان» يعني في قبره «وَجَنَّةُ نَعِيمٍ» يعني في الآخرة «وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذُوبِينَ الضَّالِّينَ فَنَزَلَ مِنْ حَمِيمٍ» يعني في قبره «وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ» يعني في الآخرة (١).

٧ - لى : عن ماجيلويه ، عن أبيه ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن خالد بن حمَّاد ، عن أبي الحسن العبدى ، عن الأعمش ، عن سالم بن أبي الجعد قال: سئل جابر ابن عبد الله الأنصاري عن علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : ذاك خير خلق الله من الأولين والآخرين ، ما خلا النبيين والمرسلين ، إن الله عز وجل لم يخلق خلقاً بعد النبيين والمرسلين أكرم عليه من علي بن أبي طالب عليه السلام والأئمة من ولده بعده .

قلت: فما تقول فيمن يبغضه وينتقصه؟ فقال: لا يبغضه إلا كافرو لا ينتقصه إلا منافق ، قلت: فما تقول فيمن يتولاه ويتولّى الأئمة من ولده بعده؟ فقال: إن شيعة علي والأئمة من ولده هم الفائزون الأمنون يوم القيامة ، ثم قال: ما ترون؟ لو أن رجلاً خرج يدعو الناس إلى ضلالة ، من كان أقرب الناس منه؟ قالوا: شيعته وأنصاره ، قال: فلو أن رجلاً خرج يدعو الناس إلى هدى ، من كان أقرب الناس منه؟ قالوا: شيعته وأنصاره قال: فكذلك علي بن أبي طالب عليه السلام بيده لواء الحمد يوم القيامة أقرب الناس منه شيعته وأنصاره (٢) .

٨ - فس: في قوله تعالى «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ» فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من بعدهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٣) .

حدثني أبي ، عن ابن محبوب ، عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: هم والله شيعتنا ، إذا دخلوا الجنة ، واستقبلوا الكرامة من الله

(١) أمالي الصدوق ص ٢٨٤ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٨ .

(٣) آل عمران : ١٦٩ و ١٧٠ .

استبشروا بمن لم يلحق بهم من إخوانهم من المؤمنين في الدنيا ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون (١) .

٩- ل : عن عمّار بن الحسين ، عن عليّ بن محمد بن عصمة ، عن أحمد بن محمد الطبري ، عن الحسين بن الليث ، عن سنان بن فروخ ، عن همام بن يحيى ، عن القاسم بن عبدالله ، عن عبدالله بن محمد بن عقيل ، عن جابر بن عبدالله الأنصاريّ قال : كنت ذات يوم عند النبي ﷺ إذ أقبل بوجهه على عليّ بن أبي طالب عليه السلام فقال : ألا أبشرك يا أبا الحسن ؟ فقال : بلى يا رسول الله فقال : هذا جبرئيل يخبرني عن الله جلّ جلاله أنّه قال : قد أعطى شيعتك ومحبّيك تسع (٢) خصال : الرفق عند الموت ، والأنس عند الوحشة ، والنور عند الظلمة ، والأمن عند الفزع ، والقسط عند الميزان ، والجواز على الصراط ، ودخول الجنة قبل سائر الناس ، و نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم (٣) .

بيان : روى الصدوق هذا الحديث في باب السبعة و ذكر فيه سبع خصال ورواه في باب التسعة أيضاً من غير اختلاف في المتن و السند (٤) إلا أنّه قال : فيه تسع خصال ، و كأنّه باعتبار اختلاف نسخ المأخوذ منه . والأوّل مبنيّ على عدّ دخول الجنة إلى آخره خصلة واحدة ، و الثاني على عدّها ثلاث خصال : الأوّل دخول الجنة قبل سائر الناس ، و الثاني سعي نورهم بين أيديهم ، و الثالث سعي نورهم بأيمانهم ، والأوّل دخول الجنة الثاني قبل سائر الناس والثالث سعي النور ، والقسط عند الميزان إمّا بمعنى العدل فاختصاصه بالشيعة لأنّ غيرهم يدخلون النار بغير حساب ، أو به معنى النصيب لأنّ لكلّ منهم نصيباً من الرّحمة بحسب حاله و أعماله .

(١) تفسير القمى ص ١١٥ .

(٢) سبع خصال ، خ ل .

(٣) الخصال ج ٢ ص ٣٦ و ٤٢ .

(٤) وقد مر عن الامالى بسند آخر تحت الرقم ٤ .

١٠- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « ولا يزالون مختلفين » (١) في الدين « إلا من رحم ربك » يعني آل محمد وأتباعهم ، يقول الله : « ولذلك خلقهم » يعني أهل رحمة لا يختلفون في الدين (٢) .

١١- فس : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن عمر بن شبة ، عن أبي جعفر عليه السلام في خبر طويل قال : إذا كان يوم القيامة كان رسول الله صلى الله عليه وآله وعليه عليه السلام وشيعته على كتابان من المسك الأذفر ، على منابر من نور ، يحزن الناس ولا يحزنون ، ويفزع الناس ولا يفزعون ، ثم تلا هذه الآية « من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون » (٣) فالحسنة والله ولاية علي عليه السلام ثم قال : « لا يحزنهم الفزع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون » (٤) .

١٢- فس : « والذين جاهدوا فينا » (٥) أي صبروا وجاهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله « لنهديهم سبلنا » أي لنثبتهم « وإن الله لمع المحسنين » في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام قال : هذه الآية لآل محمد عليهم السلام وأشيعهم (٦) .

١٣- فس : عن أبي العباس ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن عيسى ، عن النضر بن سويد ، عن سماعة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : ليهنكم الاسم قلت : ما هو جعلت فداك؟ قال « وإن من شيعته لإبراهيم » (٧) وقوله « فاستغاثه الذي

(١) هود : ١١٨ .

(٢) تفسير القمي ص ٣١٥ .

(٣) النمل : ٨٩ .

(٤) تفسير القمي ص ٤٣٤ ، والآية الأخيرة في الانبياء : ١٠٣ .

(٥) العنكبوت : ٦٩ .

(٦) تفسير القمي ص ٤٩٨ .

(٧) الصافات : ٨٣ .

من شيعته على الذي من عدوه « (١) فليهنكم الاسم (٢) .

بيان : في المصباح هنوء الشيء بالضم مع الهمز هناة بالفتح والمد تيسر من غير مشقة ولا عناء فهو هنئ ويجوز الابدال والادغام وهنأني الولد يهنؤني مهموز من بابي نفع وحرب أي سرني . وتقول العرب في الدعاء ليهنك الولد بهمة ساكنة وبإبدالها ياء ، وحذفها عامي ومعناه سرك وهنأني الطعام يهنأني ساغ ولذة وأكلته هنئاً مريئاً أي بالمشقة انتهى .

وأقول : لو كان الخبر مضبوطاً بهذا الوجه يدل على أن الحذف ليس بعامي وحاصل الخبر أن لفظ الشيعة الذي يطلق على أتباع الأئمة عليهم السلام لقب شريف وصف الله النبيين وأتباع الأنبياء الميامين به ، فسرّوا به ولا تبالوا بتشنيع المخالفين بذلك عليكم .

١٤ - فس : « وإن للطاغين لشر مآب » (٣) هم الأولان وبنو أمية ثم ذكر من كان بعدهم ممن غصب آل محمد حقهم فقال « وآخر من شكله أزواج هذا فوج مشتحم معكم » وهم بنو السباع فيقول بنو أمية « لا مرحباً بهم ، إنهم صالوا النار » فيقول بنو فلان « بل أنتم لا مرحباً بكم أنتم قد تمتموه لنا » وبدأتم بظلم آل محمد ، « فبئس القرار » ثم يقول بنو أمية « ربنا من قدم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً في النار » يعنون الأولين ، ثم يقول أعداء آل محمد في النار « هالنا لا نرى رجالاً كنا نعدّهم من الأشرار » في الدنيا وهم شيعة أمير المؤمنين عليه السلام « اتخذناهم سخرية أم راغبت عندهم الأبصار » ثم قال : « إن ذلك لحق تخاصم أهل النار » فيما بينهم ، وذلك قول الصادق والله إنكم لفي الجنة تحبرون ، وفي النار تطلبون (٤) .

بيان : « آخر من شكله » قال المفسرون : أي يذوق أو عذاب آخر و على

(١) القصص ص ١٥ .

(٢) تفسير القمي ص ٥٥٧ .

(٣) ص : ٥٥ وما بعدها ذيلها .

(٤) تفسير القمي ص ٥٧١ .

تأويله عليه السلام و يدخل فوج آخر مثل الفوج الأول في الشقاوة « أزواج » أي أجناس متشابهة « هذا فوج » هو حكاية ما يقال للطاغين الأولين « وبنو السباع » كناية عن بني العباس « لا مرحباً بهم » دعاء من المتبوعين على أتباعهم فيقول بنو فلان أي بنوا العباس لبني أمية « بل أنتم لا مرحباً بكم » أي بل أنتم أحقُّ. بهذا القول اضلالكم وإضلالكم « أنتم قد متموه » أي العذاب أو الصلبي لنا باغوائنا « فبئس القرار جهنم » عذاباً ضعفاً « أي مضاعفاً والأولان أبو بكر وعمر » اتخذناهم سخريةً قيل إنه إنكار على أنفسهم وتأنيب لها في الاستسخرار منهم « أم زانت عنهم الأَبصار. » قيل معادلة لقوله « مالنا » كأنهم قالوا ليسوا هنا أم زانت عنهم أبصارنا فلا نراهم أو لـ « اتخذناهم » بمعنى أي الأمرين فعلنا بهم الاستسخرار منهم أم تحقيرهم فان زيع الأَبصار كناية عنه على معنى إنكارهما على أنفسهم « تحبرون » على بناء المجهول أي تسرون أو تنعمون.

١٥ - فس : « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم » الآية قال : نزلت في شيعة أمير المؤمنين عليه السلام خاصة .

حدثنا جعفر بن محمد ، عن عبد الكريم ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن الفضيل عن أبي حمزة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لا يعذر الله يوم القيامة أحداً يقول يا رب لم أعلم أن ولد فاطمة هم الولاة على الناس كافة ، و في شيعة ولد فاطمة أنزل الله هذه الآية (١) خاصة « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم » (٢) .

١٦ - ب : عن السندي بن محمد ، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : عن يمين الله - وكلنا يديه يمين - عن يمين العرش قوم على وجوههم نور ، لباسهم من نور ، على كراسي من نور ، فقال له علي : يا رسول الله ما هؤلاء؟ فقال له : شيعة وأنت إمامهم (٣) .

(١) الزمر : ٥٣ .

(٢) تفسير القمي ص ٥٧٨ .

(٣) قرب الاسناد ص ٢٩ .

بيان : قوله عليه السلام « عن يمين العرش » بدل عن قوله « عن يمين الله » وهو خبر « قوم » وسمى هذا الجانب يميناً لأنه محل رحمة الله ، وموقف أهل اليمين والبركة ولما كان الشمال في الانسان أنقص أزال توهم ذلك بقوله « وكلتا يديه يمين » أي ليس فيه نقص بوجه وكما أن رحمته على الكمال غضبه أيضاً في غاية الشدة ، أولاً كان الشمال منسوبة إلى الشر عليه السلام بين أنه ليس فيه جهة شر ولا يصدر منه شر ، بل كلما يصدر منه خير كما يشير إليه قوله عليه السلام : والخير في يديك .

قال في النهاية فيه : الحجر الأسود يمين الله في الأرض ، هذا كلام تمثيل وتخيل وأصله أن الملك إذا صافح رجلاً قبل الرجل يده ، فكأن الحجر الأسود بمنزلة اليمين للملك حيث يستلم ويلثم ، ومنه الحديث الآخر « وكلتا يديه يمين » أي أن يديه تبارك وتعالى بصفة الكمال لا نقص في واحدة منهما ، لأن الشمال ينقص عن اليمين ، وكلما جاء في القرآن والحديث من إضافة اليد والأيدي واليمين وغير ذلك من أسماء الجوارح إلى الله تعالى فأنما هو على سبيل المجاز والاستعارة ، والله تعالى منزّه عن التجسيم والتشبيه .

١٧- ب : عن ابن طريف ، عن ابن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن عليّ ابن أبي طالب عليه السلام قال : يخرج أهل ولايتنا يوم القيامة من قبورهم مشرقة وجوههم مستورة عوراتهم ، آمنة روعاتهم ، قد فرجت عنهم الشدايد ، وسهلت لهم الموارد يخاف الناس ولا يخافون ، ويحزن الناس ولا يحزنون ، وقد أعطوا الأمان والايمن و انقطعت عنهم الأحزان حتى يحملوا على نوق بيض لها أجنحة ، عليهم نعال من ذهب شر كها النور حتى يقعدون في ظل عرش الرحمن ، على مناير من نور ، بين أيديهم مائدة يأكلون عليها حتى يفرغ الناس من الحساب (١) .

بيان : الشرك ككتب جمع شرك ككتاب وهو سير النعل .

١٨- ب : بالاسناد المتقدم عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يبعث الله عبداً يوم القيامة تهل وجوههم نوراً عليهم ثياب من

نور ، فوق منابر من نور ، بأيديهم قضبان من نور ، عن يمين العرش و عن يساره بمنزلة الأنبياء ، و ليسوا بأنبياء ، و بمنزلة الشهداء ، و ليسوا بشهداء ، فقام رجل فقال: يا رسول الله أنا منهم؟ فقال :لا ، فقام آخر فقال: يا رسول الله أنا منهم؟ فقال : لا ، فقال : من هم يا رسول الله ؟ قال : فوضع يده على منكب علي عليه السلام فقال : هذا وشيعته (١).

١٩- : و بهذا الاسناد عن جعفر بن محمد ، عن أبيه . عن جدّه علي بن أبي طالب عليه السلام قال : إذا حمل أهل ولايتنا على الصراط يوم القيامة نادى مناد : يا نار اخمدي! فتقول النار : عجلوا جوزوني فقد أطفأ نوركم لهبي (٢) .

٢٠- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن أعظم حرمة من الكعبة (٣) .

٢١- ل : عن ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن عبدالمؤمن الأنصاري ، عن أبي جعفر عليه السلام : قال : إن الله عز وجل أعطى المؤمن ثلاث خصال : العزّة في الدنيا والدين ، والفلاح في الآخرة ، والمهابة في صدور العالمين (٤) .

بيان : « الفلاح » في أكثر النسخ بالجيم ، و في بعضها بالحاء المهملة ، و في القاموس الفلاح الظفر و الفوز كالافلاج ، و الاسم بالضم و قال : الفلاح محرّكة و الفلاح الفوز والنجاة والبقاء في الخير .

٢٢- ل : عن أبيه . عن سعد ، عن البرقي ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب عن عبدالمؤمن . عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل أعطى المؤمن ثلاث خصال : العزّة في الدنيا ، و الفلاح في الآخرة ، و المهابة في صدور

(٢٠١) المصدر ص ٤٩ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٦ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٦٨ .

الظالمين ثم قرأ « ولله العزة و لرسوله و للمؤمنين » (١) و قرأ « قد أفلح المؤمنون » إلى قوله « هم فيها خالدون » (٢) .

٢٣- ل : علي بن محمد بن الحسن القزويني ، عن عبد الله بن زيدان ، عن الحسن بن محمد ، عن حسن بن حسين ، عن يحيى بن مساور ، عن أبي خالد ، عن زيد ابن علي ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : شكوت إلى رسول الله ﷺ حسد من يحسدني فقال : يا علي أما ترضى أن تكون أوّل أربعة يدخلون الجنة أنا و أنت و ذرارينا خلف ظهورنا ، و شيعتنا عن أيما ننا و شمائلنا (٣) .

بيان : يمكن أن يكون أحد الأربعة الرسول ﷺ و الثاني علياً عليه السلام و الثالث الذراري ، و الرابع الشيعة ، و كون علي عليه السلام أوّلهم لأنه عليه السلام صاحب الراية ، و هو مقدّم في الدخول كما مرّ ، و يحتمل أن يكون المراد بالذراري الحسنان عليهما السلام تتمّة الأربعة و الظاهر أنّه سقط شيء من الخبر كما يدل عليه ما سيأتي من خبر الارشاد (٤) .

٢٤- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن الحسن بن علي بن عبد الله بن المغيرة ، عن طلحة بن زيد . عن أبي عبد الله جعفر بن محمد ، عن أبيد ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : المؤمن يتقلب في خمسة من النور : مدخله نور ، و مخرجه نور ، و علمه نور ، و كلامه نور ، و منظره يوم القيامة إلى النور (٥) .

ل : في الأربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام : شيعتنا بمنزلة النحل ، لو يعلم الناس ما في أجوافها لأكلوها (٦) .

(١) المنافقون : ٨

(٢) الخصال ج ١ ص ٧٢ ، و الآيات صدر سورة المؤمنون .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٢١ .

(٤) راجع الرقم ٤٧ .

(٥) المصدر ج ١ ص ١٣٣ .

(٦) الخصال ج ٢ ص ١٤٣ .

وقال ﷺ : لمحبينا أفواج من رحمة الله وللمبغضينا أفواج من غضب الله (١).
وقال ﷺ : إن أهل الجنة لينظرون إلى منازل شيعتنا كما ينظر الإنسان إلى الكواكب في السماء (٢).

وقال ﷺ : سراج المؤمن معرفة حقنا (٣).
وقال ﷺ : إن الله تبارك وتعالى اطلع إلى الأرض فاختارنا ، واختار لنا شيعة ينصروننا . ويفرحون بفرحنا ، ويحزنون لحزننا ؛ ويبذلون أموالهم وأنفسهم فينا أولئك منا وإلينا (٤).

٢٥- ن : عن المفسر . عن أحمد بن الحسن الحسيني . عن أبي عمير العسكري . عن آبائه ، عن موسى بن جعفر ﷺ قال : كان قوم من خواص الصادق ﷺ جلوساً بحضرتي في ليلة مقمرة مصحية ؛ فقالوا يا ابن رسول الله ما أحسن أديم هذه السماء . وأنور هذه النجوم والكواكب ؟ فقال الصادق ﷺ : إنكم لتقولون هذا . إن المدبرات الأربعة جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وملاك الموت ﷺ ينظرون إلى الأرض فيرونكم وإخوانكم في أقطار الأرض . ونوركم إلى السماوات وإليهم أحسن . من نور هذه الكواكب ، وإنهم ليقولون كما تقولون : ما أحسن أنوار هؤلاء المؤمنين (٥).

بيان : « المقمرة » ليلة فيها القمر « و المصحية » على بناء الأفعال من قولهم أنصحت السماء إذا ذهب غيمها . و الملائكة الأربعة . مدبرات لأنها تدبر أمور العالم بأذنه تعالى كما قال سبحانه « والمدبرات أمراً » (٦).

٢٦- ن : بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن المؤمن يعرف في السماء كما يعرف الرجل أهله وولده ، و

(١-٤) الخصال ج ٢ ص ١٦٥ و ١٦٧ و ١٦٩ على الترتيب .

(٥) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٢ .

(٦) النازعات : ٥ .

إِنَّهُ لَا تُكْرَمُ عَلَى اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ مِنْ مَلِكٍ مَقْرَّبٍ (١).

صح : عنه عليه السلام مثله (٢) .

٢٧ - ن : بهذه الأسانيد قال : قال رسول الله ﷺ : أتاني جبرئيل عن ربِّي تبارك وتعالى وهو يقول : ربِّي يقرئك السلام ويقول : يا محمد بشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ويؤمنون بك وبأهل بيتك بالجنة فلمهم عندي جزاء الحسنی ، و سيدخلون الجنة (٣) .

صح : عنه عليه السلام مثله (٤) .

٢٨ - ن : بالأسانيد قال : قال رسول الله ﷺ : يا عليُّ من كرامة المؤمن على الله أنه لم يجعل لأجله وقتاً حتَّى يهيم ببائقة فاذا همَّ ببائقة قبضه إليه . قال : وقال جعفر بن محمد عليه السلام : تجنبوا البوائق يمدُّ لكم في الأعمار (٥) .

٢٩ - ن : باسناد التميمي ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله : أنا وهذا - يعني عليّاً - كهاتين ، وضَمَّ بين أصبعيه وشيعتنا معنا ومن أعان مظلوماً كذلك (٦) .

٣٠ - ن : بهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : [توضع] يوم القيامة منابر حول العرش لشيعة أهل بيتي المخلصين في ولايتنا ويقول الله عزَّ وجلَّ : هلمَّ يا عبادي إليَّ لا نُشر عليكم كرامتي ، فقد أُوذيتُم في الدنيا (٧) .

٣١ - ن : بهذا الاسناد عن عليٍّ عليه السلام قال : قال النبيُّ ﷺ : ترد شيعتك

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٣ .

(٢) صحيفة الرضا عليه السلام ص ٨ .

(٣) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٣ .

(٤) صحيفة الرضا دج، ص ٨ .

(٥) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٦ والبائقة : الداهية والشر .

(٦) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٥٨ .

(٧) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٦٠ .

يوم القيامة رواء غير عطاش ، ويرد عدوُّك عطاشاً يستسقون فلا يسقون (١) .

٣٢- ما : عن المفيد ، عن الحسين بن أحمد بن المغيرة ، عن حيدر بن محمد السمرقندي ، عن محمد بن عمر الكشي ، عن العياشي ، عن جعفر بن معروف ، عن ابن يزيد ، عن ابن عذافر ، عن عمر بن يزيد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا ابن يزيد أنت والله من أهل البيت ، قلت : جعلت فداك من آل محمد؟ قال : إي والله من أنفسهم قلت : من أنفسهم جعلت فداك؟ قال : إي والله من أنفسهم يا عمر أما تقرأ كتاب الله عز وجل «إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين» (٢) أو ما تقرأ قول الله عز اسمه « فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم (٣) » .

٣٣ - جا (٤) ما : عن المفيد ، عن محمد بن الحسين المقرئ ، عن عمر بن محمد الوراق ، عن علي بن العباس ، عن حميد بن زياد ، عن محمد بن نسيم ، عن الفضل بن دكين ، عن مقاتل بن سليمان ، عن الضحاک بن مزاحم ، عن ابن عباس قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن قول الله عز وجل « والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم » (٥) فقال : قال لي جبرئيل عليه السلام : ذاك علي وشيعته هم السابقون إلى الجنة المقربون من الله بكرامته لهم (٦) .

٣٤ - ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الضفّار ، عن ابن عيسى ، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن عبد الله بن الوليد قال : دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام في زمن مروان فقال : ممّن أنتم ؟ فقلنا : من أهل الكوفة

(١) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٦٠ .

(٢) آل عمران : ٦٨ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٤٤ . والاية الثانية في إبراهيم : ٣٦ .

(٤) مجالس المفيد ص ١٨٤ .

(٥) الواقعة : ١٢ .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٠ .

فقال: ما من البلدان أكثر محباً لنا من أهل الكوفة ، لاسيما هذه العصابة ، إن الله هذاكم لأمر جهله الناس فأحببتمونا وأبغضنا الناس ؛ وتابعتمونا وخالفنا الناس وصدقتمونا وكذبوا بنا الناس ، فأحياكم الله محيانا ، وأماتكم مماتنا فأشهد على أبي أنه كان يقول: ما بين أحدكم وبين أن يرى ما تقرُّ به عينه أو يغتبط إلا أن تبلغ نفسه هكذا - وأهوى بيده إلى حلقه - وقد قال الله عز وجل " في كتابه " ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك و جعلنا لهم أزواجاً وذريةً » (١) فنحن ذرية رسول الله ﷺ (٢) .
بيان : « لاسيما هذه العصابة » أي الشيعة فانها أخص . وفي القاموس الغبطة بالكسر حسن الحال والمرسة وقد اغتبط .

٣٥- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن الفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام يقول : إن في السماء الرابعة ملائكة يقولون في تسبيحهم : سبحان من دل هذا الخلق القليل من هذا الخلق الكثير على هذا الدين العزيز (٣) .

٣٦- ما : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن محمد بن محمد بن سعيد الهمداني ، عن الحسين بن عتبة ، عن أحمد بن النضر ، عن محمد بن الصامت قال : كنا عند أبي عبد الله عليه السلام وعنده قوم من البصريين فحدثهم بحديث أبيه ، عن جابر بن عبد الله في الحج أملاء عليهم فلمّا قاموا قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الناس أخذوا يميناً وشمالاً وإنكم لزمتم صاحبكم فإلى أين ترون يريد بكم ؟ إلى الجنة والله ، إلى الجنة والله إلى الجنة والله . (٤)

بشا : عن أبي علي ابن الشيخ ، عن والده ، عن المفيد مثله (٥) .

(١) الرعد : ٣٨ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٤٣ .

(٣) المصدر ج ١ ص ١٤٣ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٥٨ .

(٥) بشاره المصطفى ص ١١١ .

٣٧- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن ابن محبوب ، عن أبي عبد الله أنصارى ، عن معاوية بن وهب قال : كنت جالسا عند جعفر بن محمد عليه السلام إذ جاء شيخ قدامنا من الكبر ، فقال : السلام عليك ورحمة الله فقال له أبو عبد الله : وعليك السلام ورحمة الله يا شيخ ! ادن مني ، فدنا منه وقبل يده وبكى فقال له أبو عبد الله عليه السلام : وما يبكيك يا شيخ ؟ قال له : يا ابن رسول الله أنا مقيم على رجاء منكم منذ نحو من مائة سنة أقول هذه السنة ، وهذا الشهر ، وهذا اليوم ، ولا أراه فيكم فتلومني أن أبكي ؟ قال : فبكي أبو عبد الله عليه السلام ثم قال : يا شيخ إن أخرت منيتك كنت معنا ، وإن عجلت كنت يوم القيامة مع ثقل رسول الله صلى الله عليه وآله فقال الشيخ : ما أبالي ما فاتني بعد هذا يا ابن رسول الله .

فقال له أبو عبد الله عليه السلام : يا شيخ إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إنني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتكم بهما لن تضلوا كتاب الله المنزل ، وعترتي أهل بيتي . نجيء وأنت معنا يوم القيامة الخبر (١) .

٣٨- جا (٢) ما : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن جعفر بن محمد بن سليمان عن داود بن رشيد ، عن محمد بن إسحاق التغليبي ، عن ابن عقدة قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول : نحن خيرة الله من خلقه ، وشيعتنا خيرة الله من أمة نبيه (٣) .

٣٩- ما : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن العباس بن بكر ، عن محمد بن زكريا عن كثير بن طارق ، عن زيد بن علي ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي بن أبي طالب عليه السلام : أنت يا علي وأصحابك في الجنة أنت يا علي وأتباعك في الجنة (٤) .

٤٠- ما : عن المفيد ، عن علي بن خالد ، عن محمد بن صالح ، عن عبد الله بن علي

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٦٣ .

(٢) المجالس ص ١٨٩ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٦ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٥٧ .

ابن واصل ، عن مخول بن إبراهيم ، عن علي بن حنظل ، عن ابن نباته ، عن عمارة ابن ياسر قال : قال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام : يا علي إن الله قد زينك بزينة لم يزين العباد بزينة أحب إلى الله منها زينتك بالزهد في الدنيا وجعلك لاترزا منها شيئا ولا ترزا منك شيئا ، وهب لك حب المساكين ، فجعلك ترضى بهم أتباعا ويرضون بك إماما فطوبى لمن أحببك وصدق فيك ، وويل لمن أبغضك وكذب عليك ، فأما من أحببك وصدق فيك فأولئك خيرائك في دارك وشركاؤك في جنتك وأما من أبغضك وكذب عليك فحق على الله أن يوقفه موقف الكذابين (١) .

بيان : « الرزء » النقص أي لم تأخذ من الدنيا شيئا ولم تنقص الدنيا من قدرك شيئا قال في النهاية فيه فلم يرزأني شيئا أي لم يأخذ مني شيئا يقال رزأته أرزؤه، وأصله النقص .

٤١- ما : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن عمر بن أسلم ، عن سعيد بن يوسف البصري ، عن خالد بن عبد الرحمن المدائني ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي ذر الغفاري رة قال : رأيت رسول الله ﷺ وقد ضرب كتف علي بن أبي طالب عليه السلام بيده وقال : يا علي من أحبنا فهو العربي ومن أبغضنا فهو العليج ، شيعتنا أهل البيوتات والمعادن والشرف ، ومن كان مولده صحيحا ، وما على ملّة إبراهيم عليه السلام إلا نحن وشيعتنا وسائر الناس منها براء ، وإن الله ملائكة يهدمون سيئات شيعتنا كما يهدم القوم البنيان (٢) .

جا : عن الجعابي مثله (٣) .

توضيح : المراد بأهل البيوتات والمعادن القبائل الشريفة والأنساب الصحيحة في القاموس البيت الشريف والشريف وفي النهاية بيت الرجل شرفه قال العباس في مدح النبي ﷺ :

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٧ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٩٤ والعلج : الكافر .

(٣) مجالس المفيد ص ١٠٨ .

حتّى احتوى بيتك المهيمن من خندف علياء تحتها النطق
أراد شرفه فجعله في أعلى خندف بيتاً وقال معادن العرب أصولها التي ينتسبون
إليها ويتفاخرون بها « كما يهدم القوم » في بعض النسخ القدوم وهو بتخفيف الدال آلة
ينحت بها الخشب .

٤٣- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى
عن يونس ، عن ابن محبوب ، عن أبي محمد الواشي ، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام قال :
إذا أحسن العبد المؤمن ضاعف الله عمله لكل حسنة سبع مائة ضعف ، وذلك قوله
عز وجل " والله يضاعف لمن يشاء " (١) .

٤٣- ما : عن الفحام ، عن عمه عمر بن يحيى ، عن إبراهيم بن
عبد الله الكنجي ، عن أبي عاصم ، عن الصادق عليه السلام قال : شيعتنا جزء منا خلقوا
من فضل طينتنا ، يسوؤهم ما يسوؤنا ويسرّهم ما يسرّنا ، فإذا أرادنا أحد فليقصدهم
فإنهم الذي يوصل منه إلينا (٢) .

٤٤- ما : باسناد أبي قتادة ؛ عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حقوق شيعتنا علينا
أوجب من حقوقنا عليهم ، قيل له : وكيف ذلك يا ابن رسول الله ؟ فقال : لأنهم يصابون
فينا ولا نصاب فيهم (٣) .

٤٥- ما : عن الحفّار ، عن عبد الله بن محمد ، عن عبد الله بن زاذان ، عن عباد
ابن يعقوب ، عن يحيى بن يسار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن أبي إسحاق ، عن عاصم
بن ضمرة ، عن علي عليه السلام وعن الحارث عنه عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : مثلي
مثل (٤) شجرة أنا أدامها وعليّ فرعها والحسن والحسين ثمرتها والشيعه ورقها فأبى
أن يخرج من الطيب إلا الطيب (٥) .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٢٧ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠٥ وفيه الكنيخي بدل الكنجي .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١٠ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٦٣ .

(٥) في بشاره المصطفى : مثلي ومثل علي بن أبي طالب شجرة .

بشا : محمد بن أحمد بن شهر يار ، عن محمد بن محمد بن الحسين ، عن الحسن بن محمد التميمي ، عن علي بن الحسين بن سفيان ، عن علي بن العباس ، عن عباد بن يعقوب مثله (١) .

بيان : « فأبى » أي أبى الله وفي أمالي الشيخ نفسه فأنى يخرج وهو أظهر .

٤٦- ما : عن ابن شبل ، عن ظفر بن حمدون ، عن إبراهيم بن إسحاق النهاوندي ، عن عبدالله بن حماد ، عن عمرو بن شمر ، عن يعقوب بن ميثم التمار مولى علي بن الحسين قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت له : جعلت فداك يا ابن رسول الله إنني وجدت في كتب أبي أن علياً عليه السلام قال لأبي ميثم : احب حبيب آل محمد وإن كان فاسقاً زانياً ، وأبغض مبغض آل محمد وإن كان صواباً قوياً ما فأنني سمعت رسول الله وهو يقول « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية » (٢) ثم التفت إلي وقال : هم والله أنت وشيعتك يا علي وميعادك وميعادهم الحوض غدأ غراً محجلين [مكتحلين] متوتجين فقال أبو جعفر عليه السلام : هكذا هو عياناً في كتاب علي (٣) .

بيان : قال في النهاية وفي الحديث « غر محجلون من آثار الوضوء » ، الغر جمع الأغر من الغرة بياض الوجه . يريد بياض وجوههم بنور الوضوء يوم القيامة ، وقال : المحجل هو الذي يرتفع البياض في قوائمه إلى موضع القيد ، ويجاوز الأرساغ ، ولا يجاوز الركبتين لأنها مواضع الأحجال وهي الخلاخيل والقيود ، ولا يكون التحجيل باليد واليدين ما لم يكن معها رجل أو رجلان ومنه الحديث أمتي الغر المحجلون أي بيض مواضع الوضوء من الأيدي والأقدام ، استعار أثر الوضوء في الوجه واليدين والرجلين للإنسان من البياض الذي يكون في وجه الفرس و يديه ورجليه وقال : توتجته ألبسته الباج .

٤٧- مع : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمه ، عن الحسن بن علي

(١) بشارة المصطفى ص ٧٦ .

(٢) البينة : ٨ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٩ .

ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن عمر بن أبان الرفاعي ، عن الصباح بن سيابة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الرجل ليحبكم وما يدري ما تقولون فيدخله الله الجنة وإن الرجل ليبغضكم وما يدري ما تقولون فيدخله الله النار ، وإن الرجل منكم ليملاً صحيفته من غير عمل .

قلت: وكيف يكون ذلك؟ قال: يمرُّ بالقوم ينالون منّا فإذا رأوه قال بعضهم لبعض: إن هذا الرجل من شيعتهم ، و يمرُّ بهم الرجل من شيعتنا فينهرونه ويقولون فيه فيكتب الله عزّ وجلّ بذلك حسنات حتّى يملأ صحيفته من غير عمل (١).

بيان : « وما يدري ما تقولون » ظاهره المستضعفون من العامة ، فإنّ حبّهم للشيعة علامة استضعافهم ، و يحتمل المستضعفون من الشيعة أيضاً أي ما يدري ما تقولون من كمال معرفة الأئمة عليهم السلام وفي القاموس : نهر الرجل : زجره كانتهره و يقولون فيه أي ما يسوءه من الذمّ والشتم .

٤٨- مع : عن الطالقاني ، عن الجلودي ، عن عبد الله بن محمد العبسي ، عن محمد ابن هلال ، عن نائل بن نجيج ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر الجعفي قال : سألت أبا جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ « كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كلّ حين باذن ربّها » (٢) قال: أمّا الشجرة فرسول الله عليه السلام وفرعها علي عليه السلام وغصن الشجرة فاطمة بنت رسول الله ، وثمرها أولادها عليهم السلام وورقها شيعتنا ، ثمّ قال عليه السلام : إنّ المؤمن من شيعتنا ليموت فيسقط من الشجرة ورقة ، وإنّ المولود من شيعتنا ليولد فتورق الشجرة ورقة (٣) .

أقول : قد مرّ مثله كثيراً مع شرحها في كتاب الامامة (٤) .

٤٩- ير : عن أحمد بن محمد ، ويعقوب بن يزيد ، عن ابن فضال ، وعن أبي

(١) معاني الاخبار ص ٣٩٢ .

(٢) ابراهيم : ٢٤ و ٢٥ .

(٣) معاني الاخبار ص ٤٠٠ .

(٤) راجع ج ٢٤ ص ١٣٦ - ١٤٣ . من هذه الطبعة .

جيلة ، عن محمد الحلبي عليه السلام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن رسول الله عليه السلام قال إن الله مثل لي أمّتي في الطين وعلمني أسماءهم كلّها كما علم آدم الأسماء كلّها ، فمرّ بي أصحاب الرّيايات فاستغفرت لعلّي وشيعته ، إن ربّي وعدني في شيعة عليّ خصلة ، قيل : يا رسول الله وما هي ؟ قال : المغفرة منهم لمن آمن و اتقى لا يغادر منهم صغيرة ولا كبيرة ، و لهم تبدّل السيئات حسنات . (١)

بيان : « في الطين » كأنّه حال عن الأئمة ، و كونهم في الطين كناية عن عدم خلق أجسادهم كما ورد « كنت نبياً و آدم بين الماء والطين » و يحتمل كونه حالاً عن الضمير في « لي » أو عنهما معا ، و المغادرة الترك ، و تبدّل السيئات حسنات أن يكتب الله لهم مكان كلّ سيئة يمحوها حسنة ، أو يوفّقهم لأن يعملوا الطاعات بدل المعاصي ، ولأن يتصفوا بمكارم الأخلاق بدل مساوئها ؛ والأوّل أظهر .

٥٠ - ير : عن محمد بن الحسين ، عن عبد الله بن جيلة ، عن معاوية بن عمّار عن جعفر ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : يا عليّ لقد مثّلت لي أمّتي في الطين حتّى رأيت صغيرهم و كبيرهم أرواحاً قبل أن يخلق الأجساد وإنّي مررت بك وبشيعتك فاستغفرت لكم ، فقال عليّ : يا نبيّ الله زدني فيهم ، قال : نعم يا عليّ تخرج أنت و شيعتك من قبوركم ووجوهكم كالقمر ليلة البدر ، و قد خرجت عنكم الشدائد ، و ذهبت عنكم الأحران ، تستظلّون تحت العرش ، يخاف الناس و لا تخافون ، و يحزن الناس و لا تحزنون ، و توضع لكم مائدة و الناس في الحساب (٢) .

فضائل الشيعة للصدوق عن معاوية بن عمّار مثله (٣) .

٥١ - سن : عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : والله ما بعدنا غيركم و إنكم معنا في السنام الأعلى ، فتنافسوا في

(١) بمائر الدرجات ص ٨٥ .

(٢) بمائر الدرجات ص ٨٤ .

(٣) فضائل الشيعة ص ١٥٣ .

الدرجات (١) .

بيان : « السنام الأعلى » بفتح السين أعلى عليين ، في النهاية سنام كل شيء أعلاه « فتنافسوا في الدرجات » أي أنتم معنا في الجنة فارغبوا في أعالي درجاتها فإن لها درجات غير متناهية ، صورة ومعنى ، أو أنتم في درجاتنا العالية في الجنة لكن لها أيضاً درجات كثيرة مختلفة بحسب القرب والبعد منا فارغبوا في علو تلك الدرجات وهذا أظهر قال في النهاية : التنافس من المنافسة وهي الرغبة في الشيء ، والانفراد به ، وهو من الشيء النفيس الجيد في نوعه .

٥٢- سن : عن أبيه ، عن سعدان بن مسلم ، عن الحسين بن أبي العلا قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن لكل شيء جوهرأً وجوهر ولد آدم محمد ﷺ ونحن وشيعتنا (٢) .

٥٣- سن : عن أبيه ، عن سعدان بن مسلم ، عن سدير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أنتم آل محمد ، أنتم آل محمد (٣) .

بيان : هذا على المبالغة كقولهم : سلمان منا أهل البيت .

٥٤- سن : عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أنتم والله نور في ظلمات الأرض (٤) .

بيان : النور ما يصير سبباً لظهور الأشياء ، والظلمة ضده ، والعلم والمعرفة والايمان مختصة بالشيعه ، لأخذهم جميع ذلك عن أئمتهم عليهم السلام ، ومن سواهم من الكفرة والمخالفين فليس معهم إلا الكفر والضلالة ، فالشيعه هادون مهتدون منورون للعالم في ظلمات الأرض .

٥٥- سن : عن أبيه ، عن حمزة بن عبد الله ، عن إسحاق بن عمار ، عن علي بن عبد العزيز قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : والله إنني لأجرب ريحكم وأرواحكم

(١) المحاسن ص ١٤٢ .

(٢) (٣) المحاسن ص ١٤٣ .

(٤) المحاسن ص ١٤٢ .

ورؤيتكم وزيارتكم وإنني لعلی دين الله ، ودين ملائكته، فأعينوا على ذلك بورع أنا في المدينة بمنزلة الشعيرة أتقلقل حتى أرى الرجل منكم فأستريح إليه (١) .

توضيح : « الأرواح » هنا إما جمع الروح بالضم أو بالفتح وهو الرحمة ونسيم الريح « وإنني لعلی دين الله » أي أنتم أيضاً كذلك وملحقون بنا فأعينونا على شفاعتكم بالورع ، عن المعاصي « بمنزلة الشعيرة » أي في قلبه الأشباه والموافقين في المسلك والمذهب ، وفي بعض النسخ الشعرة أي كشعة بيضاء مثلاً في ثور أسود وهو أظهر « والتقلقل ، التحرك والاضطراب ، والاستراحة الأُنس والسكون .

٥٦- سن : عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن عبد الله بن الوليد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول ونحن جماعة : والله إنني لأحب رؤيتكم وأشتاق إلى حديثكم (٢) .

٥٧- سن : عن أبيه ، عمن ذكره ، عن أبي علي حسان العجلي قال : سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام وأنا جالس عن قول الله عز وجل « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب » (٣) قال : نحن الذين يعلمون وعدونا الذين لا يعلمون ، وشيعتنا أولوا الألباب (٤) .

مشكوة الأنوار : عن عطاء بن مروان ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٥) .

٥٨- سن : عن ابن يزيد ، عن نوح المضراب ، عن أبي شيبه ، عن عبسة العابد عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل « كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين » (٦) قال : هم شيعتنا أهل البيت (٧) .

(١) (٢) المحاسن : ١٦٣ .

(٣) الزمر : ٩ .

(٤) المحاسن ص ١٦٩ .

(٥) مشكوة الأنوار : ٩٥ .

(٦) المدثر : ٣٨ و ٣٩ .

(٧) المحاسن ص ١٧١ .

٥٩- سن: عن ابن يزيد ، عن بعض الكوفيّين ، عن عنبسة ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » (١) قال : هم شيعتنا أهل البيت (٢) .

٦٠- سن : عن ابن فضال ، عن عليّ بن عقبة ، عن يحيى بن زكريّا أخى دارم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كان أبي يقول : إن شيعتنا آخذون بحجرتنا ، ونحن آخذون بحجرة نبيّنا ، ونبيّنا آخذ بحجرة الله (٣) .

٦١- سن : عن أبيه ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا كان يوم القيامة أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بحجرة ربّه وأخذ عليّ بحجرة رسول الله وأخذنا بحجرة عليّ عليه السلام وأخذ شيعتنا بحجرتنا فأين ترون يوردنا رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قلت : إلى الجنة (٤) .

بيان : قال في النهاية : فيه إنّ الرحم أخذت بحجرة الرحمن أي اعتصمت به والتجأت إليه مستجيرة ، وأصل الحجرة موضع شدّ الإزار ثم قيل للإزار حجرة للمجاورة واحتجز الرّجل بالازار إذا شدّه على وسطه فاستعاره للاعتصام والالتجاء و التمسك بالشئ والتعلّق به ، ومنه الحديث الاخر ياليتني آخذ بحجرة الله ، أي بسبب منه وذكر الصدوق معاني للحجرة ، منها الدّين ، ومنها الأمر ، ومنها النور و أورد الأخبار فيها (٥) .

٦٢- سن : عن ابن فضال ، عن ابن مسكان ، عمّن حدّثه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان عليّ بن الحسين يقول : إنّ أحقّ الناس بالورع والاجتهاد فيما يحبّ الله و يرضى ، الأوصياء وأتباعهم ، أما ترضون أنّه لو كانت فزعة من السماء فزع كلّ قوم إلى مأمنهم وفرعتم إلينا ، وفزعنا إلى نبيّنا؟ إنّ نبيّنا آخذ بحجرة

(١) البينة : ٧ .

(٢) المحاسن ص ١٧١

(٣ و ٤) المصدر ص ١٨٢ .

(٥) راجع معاني الاخبار ص ١٦ - ٢٣٦ .

ربّه ونحن آخذون بحجزة نبينا ، وشيعتنا آخذون بحجرتنا (١).

٦٣- سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن بريد بن معاوية قال : قال أبو جعفر عليه السلام : ما تبغون أو ماتريدون غير أنها لو كانت فزعة من السماء فزع كل قوم إلى ما منهم ، وفزعنا إلى نبينا وفزعتم إلينا (٢) .

بيان : « ما تبغون » أي أي شيء تطلبون في جزاء تشيعكم وبازائه « غير أنها » أي أتطلبون شيئاً غير فزعكم إلينا في القيامة ؟ أي ليس شيء أفضل وأعظم من ذلك .

٦٤- شا : عن محمد بن عمران المرزباني ، عن علي بن محمد بن عبد الله الحافظ عن علي بن الحسين بن عبيد الكوفي ، عن إسماعيل بن أبان ، عن سعد بن طالب عن جابر بن يزيد ، عن محمد بن علي الباقر عليه السلام قال : سألت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وآله عن علي بن أبي طالب عليه السلام قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إن علياً وشيعته هم الفائزون (٣) .

٦٥- شا : عن محمد بن عمران ، عن أحمد بن محمد الجوهري ، عن محمد بن هارون بن عيسى الهاشمي ، عن تميم بن محمد العلا ، عن عبد الرزاق ، عن يحيى بن العلا ، عن سعد بن طريف ، عن ابن نباتة ، عن علي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن لله قضيباً من يا قوت أحمر ، لا يناله إلا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس منه بريئون (٤) .

٦٦- شا : عن محمد بن عمران ، عن علي بن محمد بن عبد الله الحافظ ، عن علي ابن الحسين بن عبيد الكوفي ، عن إسماعيل بن أبان ، عن عمرو بن حريث ، عن داود بن السليل ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب ، قال : ثم التفت إلى علي عليه السلام فقال : هم شيعتك

(١) المحاسن ص ١٨٢ .

(٢) المحاسن ص ١٨٣ .

(٣ - ٤) الارشاد ص ١٨ .

وأنت إمامهم (١) .

مشكوة الانوار : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله (٢) .

٦٧ - شا : عن محمد بن عمران ، عن أحمد بن عيسى الكرخي ، عن محمد بن القاسم ، عن محمد بن عائشة ، عن إسماعيل بن عمرو البجلي ، عن عمر بن موسى ، عن زيد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن علي عليه السلام قال : شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله حسد الناس إيتاي فقال: يا علي عليه السلام إن أول أربعة يدخلون الجنة أنا وأنت والحسن والحسين ، وذريتنا خلف ظهورنا ، وأحبّاؤنا خلف ذريتنا ، وأشياعنا عن أيما لنا وشمائنا (٣) .

بيان : « إن أول أربعة » أي أول الأربعة الذين يدخلون الجنة فالجميع إلى قوله عليه السلام : والحسين خبر ، أو المعنى أن الأربعة الذين يدخلون الجنة أولهم أنا فخير البواقي مقدّر بقربة المقام .

٦٨ - شى : عن عبد الله بن جندب ، عن الرضا عليه السلام قال : حقّ على الله أن يجعل ولينا رفيقاً للنبیین والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً (٤) .

٦٩ - شى : عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال « أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين » الآية فرسول الله في هذا الموضع النبي ونحن الصدّيقون والشهداء وأنتم الصالحون ، فتسمّوا بالصلاح كما سمّاكم الله (٥) .

مجمع البيان : عن أبي بصير مثله (٦) .

بيان : « فتسمّوا بالصلاح » أي انتسبوا إليه ، أو ارتفعوا بسببه أو اتّصفوا به

(١) الارشاد ص ١٨ .

(٢) مشكوة الانوار : ٩٦ .

(٣) الارشاد ص ١٩ .

(٤) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٧٠ والاية في النساء : ٦٩ .

(٥) مجمع البيان ج ٣ ص ٧٢ .

حتى يسميكم الناس صالحين في القاموس سما سموًا : ارتفع ، وبه أعلاه كأسماء
وسمائه فلاناً وبه وتسمى بكذا وبالقوم وإليهم انتسب .

٧٠-م: قال النبي ﷺ: عند حنين الجذع: معاشر المسلمين هذا الجذع يحنُّ إلى
رسول ربِّ العالمين ، ويحزن لبعده عنه ، ففي عباد الله الظالمين أنفسهم من لا يبالي
قرب من رسول الله أم بعد ، ولولا أنني احتضنت هذا الجذع ، ومسحت بيدي عليه
ما هدىء حنيه إلى يوم القيامة ، وإنَّ من نباد الله وإمائه لمن يحنُّ إلى محمد رسول الله
وإلى عليٍّ وليِّ الله كحنين هذا الجذع وحسب المؤمن أن يكون قلبه على موالة
محمد وعليٍّ وآلهما الطيبين منطوياً أرايتم شدة حنين هذا الجذع إلى محمد رسول الله
وكيف هدىء لما احتضنه محمد رسول الله ومسح بيده عليه؟ قالوا بلى يا رسول الله .

قال رسول الله ﷺ: والذي بعثني بالحق نبياً إنَّ حنين خزَّان الجنان ، وحوار
عينها وسائر قصورها ، ومنازلها إلى من توالى محمدًا وعليًّا وآلهما الطيبين وتبرَّأ من
أعدائهما لأشدُّ من حنين هذا الجذع الذي رأيتموه إلى رسول الله ، وإنَّ الذي يسكن
حنينهم وأنينهم ما يرد عليهم من صلاة أحدكم معاشر شيعةنا على محمد وآله الطيبين
أو صلاة نافلة أو صوم أو صدقة وإنَّ من عظيم ما يسكن حنينهم إلى شيعة محمد وعليٍّ
ما يتصل بهم من إحسانهم إلى إخوانهم المؤمنين ، ومعونتهم لهم على دهرهم ، يقول
أهل الجنان بعضهم لبعض: لا تستعجلوا صاحبكم فما يبطل عنكم إلا للزيادة في الدرجات
العاليات في هذه الجنان بإسداء المعروف إلى إخوانه المؤمنين .

وأعظم من ذلك ممَّا يسكن حنين سكَّان الجنان وحوارها إلى شيعةنا ما يعرفهم
الله من صبر شيعةنا على التقية ، واستعمالهم التورية ليسلموا بها من كفر عباد الله و
فسقتهم ، فحيث يقول خزَّان الجنان وحوارها: لنصبرنَّ على شوقنا إليهم وحنيننا
كما يصبرون على سماع المكروه في ساداتهم وأئمتهم ، وكما يتجرعون الغيظ و
يسكتون عن إظهار الحقِّ لما يشاهدون من ظلم من لا يقدر على دفع مضرته .

فعند ذلك يناديهم ربنا عزَّ وجلَّ: يا سكَّان جناني ، ويا خزَّان رحمتي ما لبخل
أخبرت عنكم أزواجكم وساداتكم إلاَّ ليستكملوا نصيبهم من كرامتي بمواساتهم

إخوانهم المؤمنين والأخذ بأيدي الملهوفين، والتنقيس عن المكروبين، و بالصبر على التقيّة من الفاسقين الكافرين حتّى إذا استكملوا أجزل كراماتي نقلتهم إليكم على أسرّ الأحوال، وأغبطها، فأبشروا فعند ذلك يسكن حينهم و أنينهم . (١)
توضيح : في القاموس حَضَنَ الصبيَّ حَضْنًا وحضانة بالكسر جعله في حضنه أو ربّاه كاحتضنه، وقال الحَضَن بالكسر ما دون الابط إلى الكشح أو الصدر والعضدان وما بينهما، و قال: هدأ كمنع هدأً وهدوءاً سكن، وقال: أسدى إليه أحسن .

٧١- م : قال تعالى : «وبشّر الذين آمنوا » (٢) بالله وحده و صدّقوك بنبوّتك فاتّخذوك إماماً و صدّقوك في أقوالك و صوّبوك في أفعالك ، واتّخذوا أخاك عليّاً بعدك إماماً ولك وصيّاً مرضياً، وانقادوا لما يأمرهم به وصاروا إلى ما أوصاهم إليه ، ورأوا له ما يرون لك إلاّ النبوة التي أفردت بها ، وأنّ الجنان لا تصير لهم إلاّ بموالاته وموالاته من ينصّ عليه من ذريّته وموالاته سائر أهل ولايته ، و معاداة أهل مخالفته وعداوته ، وأنّ النيران لا تهدأ عنهم ، ولا يعدل بهم عن عذابها إلاّ بتكّيبهم عن موالاته ومخالفتهم وموازرة شائئهم «وعملوا الصالحات» من إدامة الفرائض واجتناب المحارم ولا يكونوا كهؤلاء الكافرين بك بشّرهم «أنّ لهم جنّات» بساتين تجري من تحتها الأنهار » (٣) .

٧٢- شى : عن عبد الرحمن بن سالم الأشلى ، عن بعض الفقهاء قال : قال أمير المؤمنين « إنّ أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٤) ثمّ قال : تدرون من أولياء الله ؟ قالوا : من هم يا أمير المؤمنين ؟ فقال : هم نحن وأتباعنا ، فمن تبعنا من بعدنا طوبى لنا ، وطوبى لهم أفضل من طوبى لنا ، قال : يا أمير المؤمنين ما شأن طوبى لهم أفضل من طوبى لنا ؟ ألسنا نحن وهم على أمر ؟ قال : لا ، لأنّهم حملوا

(١) تفسير الامام العسكري ص ٧٥ .

(٢) البقرة : ٢٥ .

(٣) تفسير الامام ص ٨٠ .

(٤) يونس : ٦٢ .

ما لم تحملوا عليه ، وأطاقوا ما لم تطيقوا (١) .
بيان : « لأنهم حملوا » إشارة إلى شدة تقيّة الشيعة بعده ﷺ و كثرة وقوع الظلم من بني أمية وغيرهم عليهم .

٧٣- شى : عن أبي عمرو الزبيري ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : من تولّى آل محمد وقدّمهم على جميع الناس بما قدّمهم من قرابة رسول الله ﷺ فهو من آل محمد لمزلته عند آل محمد ، لا أنه من القوم بأعيانهم ، وإنّما هو منهم بتوليّه إليهم و اتّباعه إليّاهم ، وكذلك حكم الله في كتابه « ومن يتولّهم منكم فإنّه منهم » (٢) و قول إبراهيم « فمن تبعني فإنّه منّي ومن عصاني فإنّك غفور رحيم » (٣) .

٧٤- شى : عن عقبه بن خالد قال : دخلت على أبي عبد الله ﷺ فأذن لي . وليس هو في مجلسه فخرج علينا من جانب البيت من عند نسائه ، وليس عليه جلباب فلمّا نظر إلينا رحّب بنا ثمّ جلس (٤) ثمّ قال : أنتم أولوا الألباب في كتاب الله قال الله « إنّما يتذكّر أولوا الألباب » (٥) .

بيان : كأنّ المراد بالجلباب هنا الرداء مجازاً أو القميص في القاموس الجلباب كسر داب وسنمّار القميص ، وثوب واسع للمرأة دون الملحفة ، أو ما تغطّي به ثيابها من فوق كالمحفة أو هو الخمار .

٧٥- شى : عن أبي بصير قال : سمعت جعفر بن محمد ﷺ وهو يقول : نحن أهل بيت الرحمة ، وبيت النعمة ، وبيت البركة ، ونحن في الأرض بنیان وشيعتنا عرى الاسلام وما كانت دعوة إبراهيم إلّا لنا وشيعتنا ، ولقد استثنى الله إلى يوم

(١) تفسير العياشى ج ٢ ص ١٢٤ .

(٢) المائدة : ٥١ .

(٣) تفسير العياشى ج ٢ ص ٢٣١ ، والاية في إبراهيم : ٣٦ .

(٤) في المصدر : فلما نظر إلينا قال احب لقاءكم ثمّ جلس ، والظاهر أنه تصحيف .

(٥) تفسير العياشى ج ٢ ص ٢٠٧ ، والاية في الرعد : ١٩ .

القيامة إلى إبليس فقال « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان » (١).
بيان : البنيان بالضم البناء المبني والمراد بيت الشرف والنبوة و الامامة و
 الكرامة ولا يبعد أن يكون في الأصل بنيان الايمان « عرى الاسلام » أي يسموثق و
 يستمسك بهم الاسلام ، أو من أراد الصعود إلى الاسلام أو إلى ذروته يتعلق بهم ، و
 يأخذ منهم .

قال في المصباح قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : «وذلك أوثق عرى الايمان» على التشبيه بالعروة
 التي يستمسك بها ويستوثق ، وكان المراد بدعوة إبراهيم قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ « ربنا اغفر
 لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب » (٢) ويحتمل أن يكون المراد قوله:
 « واجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » (٣) والأوّل أظهر .

٧٦- شى : عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عَلَيْهِ السَّلَامُ في قوله « إخواناً على سرر
 متقابلين » (٤) قال: والله ما عنى غيركم (٥) .

٧٧- شى : عن عمرو بن أبي المقدام، عن أبي عبدالله عَلَيْهِ السَّلَامُ قال: قال: سمعته
 يقول: أنتم والله الذين قال الله « ونزعنا ما في صدورهم من غل » إخواناً على سرر
 متقابلين « إنما شيعتنا أصحاب الأربعة الأعين : عين في الرأس وعين في القلب ، ألا و
 الخلايق كلهم كذلك ، إلا أن الله فتح أبصاركم ، وأعمى أبصارهم (٦) .
بيان : « عين في الرأس » المراد بها الجنس أي عيان أو المعنى كل عين في
 الرأس بازائها عين في القلب «فتح أبصاركم» أي أبصار قلوبكم .

٧٨- شى : عن محمد بن مروان ، عن أبي عبدالله عَلَيْهِ السَّلَامُ قال: ليس منكم رجل
 ولا امرأة إلا وملائكة الله يأتونه بالسلام وأنتم الذين قال الله « ونزعنا ما في صدورهم

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٤٣ . والاية في الحجر : ٤٢ .

(٢) إبراهيم : ٤٠ .

(٣) إبراهيم : ٣٧ .

(٤) الحجر : ٤٧ .

(٥ - ٦) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٤٤ .

من غلّ إخواناً على سرر متقابلين « (١) .

٧٩- م - قال عليّ بن الحسين عليه السلام : عباد الله اجعلوا حجتكم مقبولة مبرورة وإيّاكم أن تجعلوها مردودة عليكم أقبح الردّ وأن تصدّوا عن جنة الله يوم القيامة أقبح الصدّ ألا وإنّ ما محلّها محلّ القبول ما يقرن بها من موالاة محمد و عليّ و آلهم الطيبين ، وإنّ ما يسفلها ويرذلها ما يقرن بها من اتّخاذ الأنداد من دون أئمة الحقّ و ولاية الصدق عليّ بن أبي طالب عليه السلام والمنتجبين ممّن يختاره من ذرّيّته و ذويه . ثمّ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : طوبى للموالين عليّاً عليه السلام إيماناً بمحمد و تصديقاً لمقاله ، كيف يذكرهم الله بأشرف الذكر من فوق عرشه ، وكيف يصلّي عليهم ملائكة العرش والكرسيّ والحجب والسموات والأرض والهواء وما بين ذلك وما تحتها إلى الثرى وكيف يصلّي عليهم أملاك الغيوم والأمطار وأملاك البراري و البحار وشمس السماء وقمرها ونجومها وحصباء الأرض ورمالها و سائر ما يدبّ من الحيوانات فيشرّف الله تعالى بصلاة كلّ واحد منها لديه محالّهم ، و يعظّم عنده جلالهم حتّى يردوا عليه يوم القيامة وقد شهّروا بكرامات الله على رؤوس الأشهاد ، و جعلوا من رفقاء محمد وعليّ عليهما السلام صفيّ ربّ العالمين .

والويل للمعاندين عليّاً كفراً بمحمد و تكذيباً بمقاله ، وكيف يلعنهم الله بأخسّ اللعن من فوق عرشه ، وكيف يلعنهم حملة العرش والكرسيّ والحجب و السموات والأرض والهوى وما بين ذلك وما تحتها إلى الثرى ، وكيف يلعنهم أملاك الغيوم والأمطار وأملاك البراري والبحار وشمس السماء وقمرها ونجومها و حصباء الأرض ورمالها وسائر ما يدبّ من الحيوانات فيسفل الله بلعن كلّ واحد منهم لديه محالّهم و يقبح عنده أحوالهم حتّى يردوا عليه يوم القيامة ، وقد شهّروا بلعن الله ومقتة على رؤوس الأشهاد ، و جعلوا من رفقاء إبليس و نمروذ و فرعون أعداء ربّ العباد .

وإنّ من عظيم ما يتقرّب به خيار أملاك الحجب والسموات الصلاة على

محبينا أهل البيت واللعن لثائنا (١) .

٨٠ - جا : عن محمد بن الحسين المقرئ ، عن أبي عبد الله الأسدي ، عن جعفر بن عبد الله العلوي ، عن يحيى بن هاشم ، عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : علّمت سبعاً من المثاني ومثلت لي أمتي في الطين حتّى نظرت إلى صغيرها وكبيرها ، ونظرت في السماوات كلّها فلمّا رأيت رأيتك يا عليّ فاستغفرت لك ولشيعتك إلى يوم القيامة (٢) .

٨١ - جا : عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال عن عاصم بن حميد ، عن الثمالي ، عن جيش بن المعتمر قال : دخلت على أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام وهو في الرحبة متكى فقلت : السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته كيف أصبحت ؟ قال : فرفع رأسه وردّ عليّ وقال : أصبحت محبّاً لمحبتنا ، مبغضاً لمن يبغضنا ، إن محبتنا ينتظر الروح والفرج في كلّ يوم و ليلة ، وإن مبغضنا بنى بناء فأسّس بنيانه على شفا جرف هار ، فكان بنيانه هار فانهار به في نار جهنم ، يا أبا المعتمر إن محبتنا لا يستطيع أن يبغضنا ، قال : ومبغضنا لا يستطيع أن يحبّنا إن الله تبارك وتعالى جبل قلوب العباد على حبّنا ، وخذل من يبغضنا ، فلن يستطيع محبتنا يبغضنا ، ولن يستطيع مبغضنا يحبّنا ، ولن يجتمع حبّنا وحبّ عدونا في قلب أحد « ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه » (٣) يحبّ بهذا قوماً ويحبّ بالآخر أعداءهم (٤) .

توضيح : قال الراغب : (٥) شفا البئر والنهر طرفه ، ويضرب به المثل في القرب من الهلكة قال تعالى : « على شفا جرف هار » وقال : يقال للمكان الذي يأكله

(١) تفسير الامام ص ٢٥٩ .

(٢) مجالس المفيد ص ٦١ . الرقم ١٠ .

(٣) الاحزاب : ٤ .

(٤) مجالس المفيد ص ١٤٥ ، الرقم ص ٢٧ .

(٥) مفردات غريب القرآن ص ٢٦٤ و ٩١ .

السيل فيجرفه أي يذهب به جرف ، ويقال : هار البناء يهور إذا سقط نحو انهيار قال تعالى: «على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم» (١) وقرىء هارّ يقال : بئر هارّ وهارٍ وهائرٍ ومنهارٍ ، ويقال : انهيار فلان إذا سقط من مكان عال ، ورجل هار وهائر ضعيف في أمره تشبيهاً بالبئر الهائر .

«ما جعل الله لرجل من قليين» الخبر يدلُّ على أنَّ المراد بعدم القليين عدم أمرين متضادَّين في إنسان واحد ، كالإيمان والكفر ، وحبُّ رجل وبغضه أو ما يستلزم بغضه .

قال في المجمع في سياق معاني الآية : وقيل هو ردُّ على المنافقين والمعنى ليس لأحد قلبان يؤمن بأحدهما ويكفر بالآخر ، ثمَّ قال : وقيل يتصل بما قبله ، والمعنى أنَّه لا يمكن الجمع بين اتِّباعين متضادَّين بين اتِّباع الوحي والقرآن واتِّباع أهل الكفر والطغيان ، فكُنِّي عن ذلك بذكر القليين لأنَّ الاتِّباع يصدر عن الاعتقاد والاعتقاد من أفعال القلوب ، فكما لا يجتمع قلبان في جوف واحد لا يجتمع اعتقادان متضادَّان في قلب واحد . وقال أبو عبد الله عليه السلام : ما جعل الله لرجل من قليين يحبُّ بهذا قوماً ويحبُّ بهذا أعداءهم (٢) .

أقول : وسيأتي تمام القول فيه في باب القلب إن شاء الله (٣) .

٨٢- كشف : عن حمديويه ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي خالد ، عن عبد الله بن ميمون ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : يا ابن ميمون كم أنتم بمكة ؟ قلت : نحن أربعة ، قال : إنَّكم نور في ظلمات الأرض (٤) .

٨٣- كشف : من كتاب الحافظ عبد العزيز : روي أنَّه قال سلمان لعلي عليه السلام : ما جئت إلى رسول الله ﷺ وأنا عنده إلا وضرب عضدي أو بين كتفي ، وقال : يا

(١) براءة : ١٠٩ راجع المفردات : ٥٤٦ .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٣٦ .

(٣) يعني في المجلد الرابع عشر .

(٤) رجال الكشي ص ٢١٢ .

سلمان هذا وحزبه المفلحون (١) .

و من مناقب الخوارزمي عن أنس قال : قال لي رسول الله ﷺ و قد رأيته في النوم : ما حملك على أن لا تؤدّي ما سمعت منّي في عليّ بن أبي طالب عليه السلام حتى أدركتك العقوبة ولولا استغفار عليّ بن أبي طالب لك ما شمت رائحة الجنة أبداً ولكن انشر في بقية عمرك ، إن أولياء عليّ وذريّته ومحبيهم السابقون الأولون إلى الجنة وهم جيران الله و أولياء الله حمزة ، و جعفر ، والحسن ، والحسين ، و أما عليّ فهو الصديق الأكبر لا يخشى يوم القيامة من أحبه .

ومنه عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : من أحبّ عليّاً قبل الله عنه صلاته وصيامه و قيامه واستجاب دعاءه ، ألا ومن أحبّ عليّاً أعطاه الله بكلّ عرق في بدنه مدينة في الجنة ألا ومن أحبّ آل محمد آمن من الحساب والميزان والصراط ألا ومن مات على حبّ آل محمد فأنا كفيله بالجنة مع الأنبياء ، ألا ومن أبغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه « آيس من رحمة الله » (٢) .

٨٥ - رياض الجنان لفضل الله بن محمود الفارسي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال لعليّ عليه السلام : يا عليّ إن الله وهب لك حبّ المساكين و الفقراء في الأرض فرضيت بهم إخواناً ورضوا بك إماماً فطوبى لمن أحبّك ، وويل لمن أبغضك ، يا عليّ أهل موثك كل أوّاب حفيظ ، و كل ذي طمرين لو أقسم على الله لأبرّه يا عليّ أحبّوك كل محتقر عند الخلق عظيم عند الحق ، يا عليّ محبّوك في الفردوس الأعلى ، جيران الله لا يأسفون على ما فاتهم من الدنيا يا عليّ إخوانك ذبل الشفاء ، تعرف الرهبانيّة في وجوههم ، يفرحون في ثلاث مواطن : عند الموت ، و أنا شاهدهم ، و عند المساءلة في قبورهم وأنت هناك تلقّتهم ، و عند العرض الأكبر إذا دعي كل أناس بامامهم .

يا عليّ بشر إخوانك أن الله قد رضي عنهم ، يا عليّ أنت أمير المؤمنين وقائد

(١) كشف الغمة ص ٢٨ ط قديم .

(٢) كشف الغمة ص ٣٠ .

الغرض المحجلين ، وأنت وشيعتك الصافقون المسبّحون ، ولولا أنت وشيعتك ما قام لله دين ، و لولا من في الأرض منكم ما نزل من السماء قطر ، يا عليُّ لك في الجنة كنز وأنت ذوق نعيمها وشيعتك حزب الله ، وحزب الله هم الغالبون ، يا عليُّ أنت وشيعتك القائمون بالقسط ، وأنتم على الحوض تسقون من أحبكم ، وتمنعون من أخل بفضلكم وأنتم الامنون يوم الفرع الأكبر .

يا عليُّ : أنت وشيعتك تظلمون في الموقف ، وتنعمون في الجنان ، يا عليُّ : إن الجنة مشتاقة إليك وإلى شيعتك وإن ملائكة العرش المقرّبين يفرحون بقدومهم والملائكة تستغفر لهم ، يا عليُّ : شيعتك الذين يخافون الله في السرِّ والعلاية ، يا عليُّ : شيعتك الذين يتنافسون في الدرجات ، ويلقون الله ولا حساب عليهم ، يا عليُّ : أعمال شيعتك تعرض عليَّ في كلِّ جمعة فأفرح بصلاح أعمالهم وأستغفر لسيئاتهم .
يا عليُّ : ذكرك و ذكر شيعتك في التوراة بكلِّ خير ، قبل أن يخلقوا وكذلك في الانجيل فانهم يعظمون أليّا وشيعته ، يا عليُّ : ذكر شيعتك في السماء أكثر من ذكرهم في الأرض فبشرهم بذلك ، يا عليُّ : قل لشيعتك وأحبائك يتنزهون من الأعمال التي يعملها عدوئهم ، يا عليُّ : اشتد غضب الله على من أبغضك وأبغض شيعتك .

بيان : في القاموس الطمر بالكسر الثوب الخلق أو الكساء البالي من غير الصوف « ذبل الشفاء » أي من الصوم ، أو من كثرة الدعاء والتلاوة .

ثمّ اعلم أن ظاهر الآية (١) أن الصافقون والمسبّحون وصف للملائكة ، قال الطبرسيُّ : أي الصافقون حول العرش ننظر الأمر والنهي من الله تعالى وقيل القائمون صفوفاً في الصلاة أو صافقون بأجنحتنا في الهواء للمعبادة والتسبيح وإنّا لنحن المسبّحون أي المصلّون المنزّهون الربِّ عمّا لا يليق به والقائلون « سبحان الله » على وجه التعظيم انتهى (٢).

لكن ورد في أخبار كثيرة تأويلها بل تأويل قوله تعالى « وما منّا إلا له مقام

معلوم « (١) بالأئمة عليهم السلام وكأنه من بطون الايات ، ويمكن أن يكون بعضها كهذا الخبر محمولاً على التشبيه والمبالغة في المدح قوله عليه السلام « لك في الجنة كنز » أي ثواب عظيم مدّخر وفي روايات العامة أن ذلك بيت في الجنة وقد مرّ شرح ذوقنيها (٢) .

وقال في النهاية فيه لاحول ولاقوة إلا بالله كنز من كنوز الجنة أي أجرها مدّخر لقائلها والمتّصف بها كما يدّخر الكنز .

٨٦- رياض الجنان : بإسناده عن جابر الجعفيّ قال : كنت مع محمد بن عليّ عليه السلام قال : يا جابر خلقنا نحن ومحبّونا من طينة واحدة بيضاء نقيّة من أعلا عليّين ، فخلقنا نحن من أعلاها وخلق محبّونا من دونها ، فإذا كان يوم القيامة التحقت العليا بالسفلى ، فضرّبتنا بأيدينا إلى حجرة نبينا ، وضرّبت شيعتنا بأيديهم إلى حجرتنا ، فأين ترى يصير الله نبيّه وذريّته ؟ وأين ترى يصير ذريّته محبّينا ؟ فضرّبت جابر بن يزيد على يده وقال : دخلناها وربّ الكعبة .

ومنه بإسناده عن أبي حمزة الثماليّ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألت عن قول الله عزّ وجلّ « شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء » (٣) فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا أصلها ، وعليّ فرعها والأئمة أغصانها ، وعلمنا ثمرتها وشيعتنا ورقها . يا أبا حمزة فهل ترى فيها فضلاً ؟ فقلت والله ما أرى فيها فضلاً ، فقال يا أبا حمزة إنّ المولود ليولد من شيعتنا فتورق ورقة ، وإنّ الميت ليَموت فتسقط ورقة منها .

بيان : « فهل ترى فيها فضلاً » أي فهل تكون في الشجرة غير هذه الأمور المذكورة ؟ فقال الراوي والله ما أرى فيها فضلاً فبيّن عليه السلام بذلك أن أهل النجاة والسعادة منحصرون في هؤلاء لأنّ الله تعالى ضرب للكلمة الطيبة التي هي الايمان وأهله بالشجرة الطيبة وبيّن أجزاء الشجرة فالمخالفون بريؤون من تلك الشجرة وداخلون في الشجرة الخبيثة المذكورة بعدها ، ثمّ بيّن عليه السلام أن جميع الشيعة

(١) الصافات : ١٦٤ . (٢) راجع تأويلها في ج ٢٤ ص ٨٧ وبعدها .

(٣) ابراهيم : ٢٤ و ٢٥ .

داخلون في تلك الشجرة بقوله: «إنَّ المولود ليولد» وقد مرَّ تمام القول فيه في كتاب الامامة (١).

٨٧ - بشا : عن ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن جعفر بن عبد الله ، عن سعدان بن سعيد ، عن سفيان بن إبراهيم قال: سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول: بنايبدء البلاء ، ثمَّ بكم ، وبنايبدء الرخاء ثمَّ بكم والذي يحلف به لينتصرنَّ الله بكم كما انتصر بالحجارة (٢).
جا : عن الجعابي مثله (٣).

بيان : « والذي يحلف به » أي بالله أو بكلِّ شيء يحلف به « لينتصرنَّ الله بكم » أي لينتقمنَّ الله من المخالفين بكم في زمن القائم عليه السلام كما انتقم بالحجارة من سجيل من أصحاب الفيل ، أولكم كما انتقم لبيته من أصحاب الفيل ، والتعبير عن البيت بالحجارة للإشارة إلى أنَّ المؤمن أشرف منه والأوَّل أظهر .

٨٨ - بشا : بالاسناد المتقدم عن الجعابي ، عن جعفر بن محمد بن سليمان عن داود بن رشيد ، عن محمد بن إسحاق الثعلبي قال: سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول: نحن خيرة الله من خلقه ، وشيعتنا خيرة الله من أُمَّة نبيّه (٤) .

٨٩ - بشا : عن إبراهيم بن الحسين الرفاء ، عن محمد بن الحسين بن عتبة عن محمد بن الحسين الفقيه ، عن محمد بن وهبان ، عن علي بن حبشي بن قوني ، عن أحمد بن محمد بن عبد الرحمن ، عن يحيى بن زكريّا بن شيبان ، عن نصر بن مزاحم عن محمد بن عمران بن عبد الكريم ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : دخل أبي المسجد فإذا هو بأُناس من شيعتنا فدنا منهم فسلم ثمَّ قال لهم : والله إنَّني لأحبُّ ربحكم وأرواحكم ، وإنَّني لعلّى دين الله . وما بين أحدكم وبين أن يغتبط بما هو فيه إلاَّ أن تبلغ نفسه ههنا - وأشار بيده إلى حنجرته - فأعينوا بورع واجتهاد و من

(١) راجع ج ٢٤ ص ١٣٨ . (٢) بشارة المصطفى ص ١٠ و ١١٣ .

(٣) مجالس المفيد ص ١٨٦ .

(٤) بشارة المصطفى ص ١٤ و ١١٥ .

يأتّم منكم بامام فليعمل بعمله .

أنتم شرط الله ، وأنتم أعوان الله ، وأنتم أنصار الله ، وأنتم السابقون الأولون والسابقون الآخرون ، وأنتم السابقون إلى الجنة ، قد ضمنا لكم الجنان بضمان الله ورسوله ، كأنتكم في الجنة تنافسون في فضائل الدرجات .

كل مؤمن منكم صدّيق ، وكل مؤمنة منكم حوراء ، قال أمير المؤمنين (عليه السلام) يا قنبر قم فاستبشر فالله ساخط على الأمة ما خلا شيعةنا ألا وإن لكل شيء شرفاً وشرف الدين الشيعة . ألا وإن لكل شيء عماداً وعماد الدين الشيعة ، ألا وإن لكل شيء سيّداً وسيّد المجالس مجلس شيعةنا ، ألا وإن لكل شيء شهوداً وشهود الأرض أرض سكّان شيعةنا فيها ، ألا ومن خالفكم منسوب إلى هذه الآية « وجوه يومئذ خاشعة » عاملة ناصبة ✽ تصلي ناراً حامية » (١) ألا ومن دعا منكم فدعوته مستجابة ، ألا ومن سأل منكم حاجة فله بها مائة حاجة ، يا حبذا حسن صنع الله إليكم ، تخرج شيعةنا يوم القيامة من قبورهم مشرقة ألوانهم وجوههم قد أعطوا الأمان ، لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، والله أشدّ حباً لشيعةنا منّا لهم (٢) .

بيان : « إنهم شرط الله » بضمّ الشين وفتح الراء أي نخبة جنوده وأعوانه وعساكره قال في النهاية شرط السلطان نخبة أصحابه ، الذين يقدّمهم على غيرهم من جنده ، وقال : الشرطة أوّل طائفة من الجيش تشهد الواقعة ، وقال : الأشراف من الأضداد يقع على الأشراف والأرذال ، والعماد بالكسر الخشبة التي يقوم عليها البيت .

٩٠ - ارشاد القلوب : بالاسناد إلى محمد بن ثابت قال : قال رسول الله ﷺ

لعليّ (عليه السلام) : إن الله تبارك وتعالى خلّقني وإياك من نوره الأعظم ، ثمّ رشّ من نورنا على جميع الأنوار من بعد خلقه لها ، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى إلينا ، ومن

(١) الفاشية : ٢ - ٤ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٦ .

أخطأه ذلك النور ضلّ عنا ، ثمّ قرأ : « و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور »
يهتدي إلى نورنا .

وروى مسنداً إلى رسول الله ﷺ قال : نحن أهل بيت لا يقاس بنا أحد من
عباد الله ، و من والانا وائتمّ بنا ، وقبل منا ما أُوحي إلينا ، وعلمناه إيّاه ، وأطاع
الله فينا ، فقد والى الله ، ونحن خير البرية ، وولدنا منا ، ومن أنفسنا ، وشيعتنا منا
من آذاهم آذاً و من أكرمهم أكرمنا ، ومن أكرمنا كان من أهل الجنة .

٩١- بشا : بالاسناد إلى الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن
القاسم ، عن جدّه ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ
على منبره : يا عليّ إنّ الله عزّ وجلّ وهب لك حبّ المساكين والمستضعفين
في الأرض فرضيت بهم إخواناً ورضوا بك إماماً ، فطوبى لمن أحبّك وصدق عليك
وويل لمن أبغضك وكذب عليك .

يا عليّ أنت العلم لهذه الأمة من أحبّك فاز ، ومن أبغضك هلك ، يا عليّ أنا
المدينة وأنت بابها ، يا عليّ أهل مودّتك كلُّ أوّاب حفيظ ، و كلُّ ذي طمر لو
أقسم على الله لبرّ قسمه (١) .

يا عليّ إخوانك كلُّ طاهر زكيّ مجتهد عند الخلق ، عظيم المنزلة عند الله
عزّ وجلّ ، يا عليّ محبوبك جيران الله في دار الفردوس ، لا يأسفون على ما فاتهم من
الدنيا ، يا عليّ أنا وليّ لمن واليت ، وأنا عدوّ لمن عاديت ، يا عليّ من أحبّك
فقد أحبّني ، ومن أبغضك فقد أبغضني ، يا عليّ إخوانك الذّبل الشفاه ، تعرف
الرهبانية في وجوههم .

يا عليّ إخوانك يفرحون في ثلاث مواطن : عند خروج أنفسهم وأنا شاهدهم
وأنت ، وعند المساءلة في قبورهم ، وعند العرض ، وعند الصراط إذا سئل الخلق عن
إيمانهم فلم يجيبوا ، يا عليّ حרבك حربي ، وسلمك سلمتي ، و حربي حرب الله
وسلمتي سلم الله ، ومن سالمك فقد سالمني ، ومن سالمني فقد سالم الله عزّ وجلّ .

(١) الطمر : الثوب الخلق البالي ، يلبس اذاً اورداء ، وابرار القسم امضاؤه .

يا عليُّ بشر إخوانك فإنَّ الله عزَّ وجلَّ قد رضي عنهم إذ رضيك لهم قائداً ورضوا بك ولياً ، يا عليُّ أنت أمير المؤمنين ، وقائد الغر المحجلين ، يا عليُّ شيعتك المنتجبون ، ولولا أنت وشيعتك ما قام لله عزَّ وجلَّ دين ، ولولا من في الأرض منكم لما أنزلت السماء قطرها ، يا عليُّ لك كنز في الجنة وأنت ذو قرنها ، شيعتك تعرف بحزب الله عزَّ وجلَّ ، يا عليُّ أنت وشيعتك الفائزون بالقسط ، وخيرة الله من خلقه .

يا عليُّ أنا أول من ينفذ التراب عن رأسه وأنت معي ثم سائر الخلق يا عليُّ أنت وشيعتك على الحوض تسقون من أحببتهم ، وتمنعون من كرهتم ، وأنتم الامنون يوم الفرع الأكبر في ظلِّ العرش ، يفرع الناس ولا تفرعون ، ويحزن الناس ولا تحزنون ، فيكم نزلت هذه الآية « إنَّ الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون » (١) وفيهم نزلت « لا يحزنهم الفرع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون » (٢) .

يا عليُّ أنت وشيعتك تطلبون في الموقف ، وأنتم في الجنان تتنعمون ، يا عليُّ إنَّ الملائكة والخزائن يشتاقون إليكم ، وإنَّ حملة العرش والملائكة المقربين ليخصونكم بالدعاء ، ويسألون الله لمحبيكم ، ويفرحون لمن قدم عليهم منكم ، كما يفرح الأهل بالغائب القادم بعد طول الغيبة .

يا عليُّ شيعتك الذين يخافون الله في السرِّ وينصحونه في العلانية ، يا عليُّ شيعتك الذين يتنافسون في الدرجات ، لأنَّهم يلقون الله عزَّ وجلَّ وما عليهم ذنب يا عليُّ إنَّ أعمال شيعتك ستعرض عليَّ في كلِّ جمعة فأفرح بصالح ما يبلغني من أعمالهم ، وأستغفر لسيئاتهم .

يا عليُّ ذكرك في التوراة وذكر شيعتك قبل أن يخلقوا بكلِّ خير ، وكذلك في الانجيل فاسأل أهل الانجيل وأهل الكتاب يخبرونك عن أليا ، مع علمك بالتوراة

(١) الانبياء: ١٠١ .

(٢) الانبياء : ١٠٣ .

والانجيل وما أعطاك الله عز وجل من علم الكتاب وإن أهل الانجيل ليتعاضمون ألياً
وما يعرفونه وما يعرفون شيعته ، وإنما يعرفونهم بما يجدونهم في كتبهم .
يا علي إن أصحابك ذكرهم في السماء أكبر وأعظم من ذكر أهل الأرض
لهم بالخير ، فليفرحوا بذلك وليزدادوا اجتهاداً ، يا علي إن أرواح شيعتك لتصعد
إلى السماء في رقادهم ووفاتهم ، فتنظر الملائكة إليها كما ينظر الناس إلى الهلال
شوقاً إليهم ، ولما يرون من منزلتهم عند الله عز وجل ، يا علي قل لأصحابك العارفين
بك ينزّهون عن الأعمال التي يقارفها عدوهم فما من يوم ولا ليلة إلا ورحمة الله
تبارك وتعالى تغشاهم فليجتنبوا الدنس .

يا علي اشتد غضب الله عز وجل على من قلاهم وبرىء منك ومنهم ، واستبدل
بك وبهم ، ومال إلى عدوك ، وتركك وشيعتك ، واختار الضلال ، ونصب الحرب
لك ولشيعتك ، وأبغضنا أهل البيت ، وأبغض من والاك ونصرك واختارك وبذل
مهجته وماله فينا .

يا علي أقرئهم مني السلام من رأي مني منهم ومن لم يرني ، وأعلمهم أنهم إخواني
الذين أشتاق إليهم ، فليلقوا عملي إلى من [لم] يبلغ قرني من أهل القرون من بعدي
وليتمسكوا بحبل الله وليعتصموا به ، وليجتهدوا في العمل فأنالوا نخرجهم من هدى
إلى ضلالة ، وأخبرهم أن الله عز وجل راض عنهم ، وأنه يباهي ملائكته ، وينظر
إليهم في كل جمعة برحمته ، ويأمر الملائكة أن تستغفر لهم .

يا علي لا ترغب عن نصره قوم يبلغهم أو يسمعون أنني أحببك فأحبوك لحبي
إليك ، ودانوا الله عز وجل بذلك ، وأعطوك صفو المودة من قلوبهم ، واختاروك
على الأبناء والأخوة والأولاد ، وسلكوا طريقك ، وقد حملوا على المكاره فينا
فأبوا إلا نصرنا ، وبذل المهج فينا مع الأذى وسوء القول ، وما يقاسونه من
مضاضة ذلك .

فكن بهم رحيماً واقنع بهم ، فإن الله عز وجل اختارهم بعلمه لنا من بين
الخلق ، وخلقهم من طينتنا ، واستودعهم سرنا ، وألزم قلوبهم معرفة حقنا ، وشرح

صدورهم متمسكين بحبلنا لا يؤثرون علينا من خالفنا معما يزول من الدنيا عنهم أيدهم الله وسلك بهم طريق الهدى فاعتصموا به ، فالناس في عمه الضلالة ، متحيرون في الأهواء ، عموا عن الحجة ، وما جاء من عند الله عز وجل فهم يصبحون ويمسون في سخط الله ، وشيعتك على منهاج الحق والاستقامة ، لا يستأنسون إلى من خالفهم وليست الدنيا منهم وليسوا منها ، أولئك مصابيح الدجى أولئك مصابيح الدجى (١) .

فضائل الشيعة : للصدوق بإسناده عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٢)

ايضاح : في القاموس : البر بالفتح الصدق في اليمين ، ويكسر وقد بررت وبررت وبرت اليمين وتبر كيمل ويحل برراً وبرراً أو بروراً وبرها أمضاها على الصدق وقال : المبهجة الدم أو دم القلب والروح ، والمقاسات المكابدة وتحمل المشاق في الأمر والمضاضة وجع المصيبة ، ومض الكحل العين آلمها .

٩٢- بشا : عن محمد بن علي بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي الحسين بن أبي الطيب ، عن أحمد بن القاسم القرشي ، عن عيسى بن مهران ، عن إسماعيل بن أمية ، عن عنبسة العابد ، عن جابر بن عبد الله ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كننا جلوساً معه فتلا رجل هذه الآية : « كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين » (٣) فقال رجل : من أصحاب اليمين ؟ قال : شيعة علي بن أبي طالب عليه السلام (٤) .

٩٣- س : من الروضة عن العدة ، عن سهل ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام : إذ دخل عليه أبو بصير وقد حفره النفس فلما أخذ مجلسه قال له أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا محمد ما هذا النفس العالي ؟ فقال : جعلت فداك يا ابن رسول الله ، كبرت سنّي ودق عظمي واقترب أجلي مع أنني لست أدري ما أرد عليه من أمر آخرتي ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا محمد وإنك لتقول هذا ؟ قال : جعلت فداك فكيف لأقول ؟ فقال : يا أبا محمد أما علمت أن الله تعالى يكرم الشباب منكم

(١) بشارة المصطفى ص ٢٢١ - ٢٢٤ .

(٢) فضائل الشيعة ١٤٥ - ١٤٧ .

(٣) المدثر : ٣٨ - ٣٩ .

(٤) بشارة المصطفى ص ١٩٨ .

ويستحيي من الكهول ؟ قال : قلت : جعلت فداك فكيف يكرم الشباب و يستحيي من الكهول ؟ فقال : يكرم الشباب أن يعذبهم و يستحيي من الكهول أن يحاسبهم .

قال : قلت : جعلت فداك هذا لنا خاصة أم لأهل التوحيد ؟ قال : فقال : لا والله إلا لكم خاصة دون العالم ، قال : قلت : جعلت فداك فأنابنا نبزاً انكسرت له ظهورنا ، وماتت له أفئدتنا ، واستحلّت له الولاية دماءنا في حديث رواه لهم فقهاؤهم .

قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : الرافضة ؟ قال : قلت : نعم ، قال : لا والله ما هم سمّوكم ، ولكن الله سمّاكم به ، أما علمت يا أبا جحّاد أن سبعين رجلاً من بني إسرائيل رفضوا فرعون وقومه ، لمّا استبان لهم ضلالهم فلحقوا بموسى صلى الله عليه لمّا استبان لهم هداة ، فسمّوا في عسكر موسى الرافضة ، لأنهم رفضوا فرعون ، وكانوا أشدّ أهل ذلك العسكر عبادة ، وأشدّهم حبّاً لموسى وهارون ، وذريتهما عليهما السلام فأوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى أن أثبت لهم هذا الاسم في التوراة فأنّى قد سميتهم به ، ونحلتهم إياه فأثبت موسى صلى الله عليه الاسم لهم ثمّ ذكر الله عزّ وجلّ لكم هذا الاسم حتّى تحلّكموه .

يا أبا جحّاد رفضوا الخير ورفضتم الشرّ ، افترق الناس كلّ فرقة ، وتشعبوا كلّ شعبة ، فانشعبتم مع أهل بيت نبيكم صلى الله عليه وذهبتم حيث ذهبوا ، واخترتم من اختار الله لكم ، و أردتم من أراد الله فأبشروا ثمّ أبشروا فأنتم والله المرحومون ، المتقبّل من مجسّنكم ، والمتجاوز عن مسيئكم ، من لم يأت الله عزّ وجلّ بما أنتم عليه يوم القيامة لم يتقبّل منه حسنة ، ولم يتجاوز له عن سيئة ، يا أبا جحّاد فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : فقال : يا أبا جحّاد إن الله عزّ وجلّ ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا ، كما يسقط الريح الورق في أوّان سقوطه ، وذلك قوله عزّ وجلّ « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبّحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا » (١) استغفارهم والله لكم دون هذا الخلق يا أبا جحّاد فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : يا أبا جحّاد لقد ذكركم الله في كتابه ، فقال : « من المؤمنين رجال صدقوا

ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه و منهم من ينتظر ، وما بدّوا تبدّلاً « (١) إنكم وفيتم بما أخذ الله عليه ميثاقكم من ولايتنا ، وإنكم لم تبدّوا بنا غيرنا ، ولولم تفعلوا لعسرّكم الله كما عسرّهم ، حيث يقول جلّ ذكره « وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين » (٢) يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

فقال : يا أبا محمد ولقد ذكر كم الله في كتابه فقال « إخواناً على سرر متقابلين » (٣) والله ما أراد بهذا غير كم يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : فقال : يا أبا محمد « الأَخْلَاءُ يَوْمئذٍ بعضهم لبعض عدوٌّ إلاّ المتّقين » (٤) والله ما أراد بهذا غير كم يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

فقال : يا أبا محمد لقد ذكرنا الله عزّ وجلّ وشيعتنا وعدوّنّا في آية من كتابه فقال عزّ وجلّ « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنّما يتذكّر أولوا الألباب » (٥) فنحن الذين يعلمون ، وعدوّنّا الذين لا يعلمون ، وشيعتنا هم أولوا الألباب ، يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

فقال : يا أبا محمد والله ما استثنى الله عزّ ذكره بأحد من أوصياء الأنبياء ولا أتباعهم ما خلا أمير المؤمنين (عليه السلام) وشيعته ، فقال في كتابه وقوله الحقّ « يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون إلاّ من رحم الله » (٦) يعني بذلك عليّاً وشيعته يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : لقد ذكر كم الله في كتابه إذ يقول « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إنّ الله يغفر الذنوب جميعاً إنّّه هو الغفور الرحيم » (٧) والله ما أراد بهذا غير كم ، فهل سررتك يا أبا محمد ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

(١) الاحزاب : ٢٣ .

(٢) الاعراف : ١٠٢ .

(٣) الحجر : ٤٧ .

(٤) الزخرف : ٦٧ .

(٥) الزمر : ٩ .

(٦) الدخان : ٤١ .

(٧) الزمر : ٥٢ ،

فقال : يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان » (١) والله ما أراد بهذا إلا الأئمة عليهم السلام و شيعتهم ، فهل سررتك يا أبا محمد ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني .

قال : يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » (٢) فرسول الله في الآية النبيون ونحن في هذا الموضع الصدّيقون والشهداء ، وأنتم الصالحون فتسمّوا بالصالح كما سمّاكم الله عزّ وجلّ يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت جعلت فداك زدني .

قال : يا أبا محمد لقد ذكركم الله إذ حكى عن عدوّكم في النار بقوله « وقالوا ما لنا لا نرى رجلاً كنّا نعدّهم من الأشرار أتخذناهم سخرى أم زاغت عنهم الأبصار » (٣) والله ما عنى [الله] ولا أراد بهذا غيركم ، صرتم عند أهل هذا العالم شرار الناس وأنتم والله في الجنة تجبرون وفي النار تطلبون ، يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت جعلت فداك زدني .

قال : يا أبا محمد ما من آية نزلت تقود إلى الجنة ، ولا يذكر أهلها بخير ، إلا وهي فينا وفي شيعتنا ، وما من آية نزلت تذكر أهلها بشرّاً ولا تسوق إلى النار إلا وهي في عدوّنا ومن خالفنا فهل سررتك يا أبا محمد ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني فقال : يا أبا محمد ليس على ملّة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس من ذلك براء يا أبا محمد فهل سررتك ؟ وفي رواية أخرى فقال حسبي (٤) .

ختص : عن ابن الوليد ، عن الحسن بن ميثل ، عن النهاونديّ ، عن أحمد بن سليمان ، عن أبيه ، عن أبي بصير مثله (٥) بأدنى تغيير وقد مرّ في باب أحوال أصحاب

(١) الحجر : ٤٢ . (٢) النساء : ٦٩ .

(٣) ص : ٦٢ - ٦٣ .

(٤) الكافي ج ٨ ص ٣٣ - ٣٥ .

(٥) الاختصاص ص ١٠٤ - ١٠٧ .

الصادق عليه السلام (١) وروى الصدوق في كتاب فضائل الشيعة ، عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن عبّاد بن سليمان ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه مثله (٢) .

توضيح : قال في النهاية « الحفز » الحث والاعجال ، ومنه حديث أبي بكره إنه دبّ إلى الصف [راكعاً] وقد حفزه النفس ، و « الشباب » بالفتح جمع شاب وفي القاموس الكهل من وخطه الشيب - أي خالطه - ورأيت له بجاللة - أي عظمة - أو من جاوز الثلاثين أو أربعاً وثلاثين إلى إحدى وخمسين .

وقال « النبز » بالفتح اللمز ومصدر بنزه ينزّه لقبّه كنزّه ، وبالتحريك اللقب والتنازع التعاير والتداعي بالألقاب وقال الجوهري : يقال بشرته بمولود فأبشر بإشاراً أي سرّ وتقول أبشر بخير بقطع الألف .

« صدقوا ما عاهدوا الله عليه » أي وفوا بما عاهدوا الله عليه أن لا يفرّوا عند لقاءهم العدو « فمنهم من قضى نحبه » أي وفي بنذره وعهده ، فقاتل حتى استشهد وقال الجوهري النجب المدّة والوقت يقال : قضى فلان نحبه إذا مات ، وقد مرّ في أخبار كثيرة (٣) أن الآية نزلت في أمير المؤمنين وحمة وجعفر وعبيدة عليه السلام قال الثلاثة الأخيرة استشهدوا وعليه السلام ينتظر الشهادة « وما بدّوا » شيئاً من الدين « تبديلاً » .

« يوم لا يغني مولى » أي قريب أو حميم أو صاحب أو ناصر عن صاحبه شيئاً من الإغناء والنفع والدفع « ولا هم ينصرون » والضمير لمولى الأول وأولهما « أسرفوا على أنفسهم » أي أفرطوا في الجنابة عليها بالاسراف في المعاصي « ليس لك عليهم سلطان » عدم سلطانه بالنسبة إلى الشيعة بمعنى أنه لا يمكنه أن يخرجهم من دينهم الحق أو يمكنهم دفعه بالاستعاذة والتوسّل به تعالى .

(١) راجع ج ٤٧ ص ٣٩٠ .

(٢) فضائل الشيعة ص ١٤٨ .

(٣) كما مر في ج ٣٥ ص ٤٠٨ وج ٣٦ ص ١٠٣ .

و قال الجوهري : قال تعالى « فهم في روضة يجبرون » (١) أي ينعمون و يكرّمون ويسرّون ، قوله « براء » بكسر الباء ككرام و في بعض النسخ برآء كفقهاء و كلاهما جمع بريء .

٩٤- كنز : عن محمد بن العباس ، عن علي بن العباس ، عن جعفر بن محمد عن موسى بن زياد ، عن عنبسة العابد ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عزّ وجلّ : « فسلام لك من أصحاب اليمين » (٢) قال : هم الشيعة قال الله تعالى لنبيّه : « فسلام لك من أصحاب اليمين » يعني أنّك تسلم منهم لا يقتلون ولذلك .

وقال أيضاً: حدّثنا علي بن عبد الله ، عن إبراهيم بن محمد الثقفي ، عن محمد بن عمران ، عن عامر بن حميد ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في هذه الآية قال أبو جعفر عليه السلام : هم شيعتنا ومحبّونا .

٩٥- كنز : عن محمد بن العباس ، عن أحمد بن الهيثم ، عن الحسن بن عبد الواحد ، عن حسن بن حسين ، عن يحيى بن مساور ، عن إسماعيل بن زياد ، عن إبراهيم بن مهاجر ، عن يزيد بن شراحيل كاتب علي عليه السلام قال : سمعت علياً عليه السلام يقول : حدّثني رسول الله صلى الله عليه وآله و أنا مسنده إلى صدري ، وعائشة عند أذني فأصغت عائشة تسمع ما يقول ، فقال : أي أخي ألم تسمع قول الله تعالى « إنّ الذين آمنوا و عملوا الصالحات أوّلئك هم خير البريّة » (٣) هم أنت وشيعتك ، و موعدي و موعذك الحوض إذا جثت الأمم تدعون غرّاً محجّلين شباعاً مروّيين .

٩٦- كنز : عن محمد بن العباس ، عن أحمد بن هوزة ، عن إبراهيم بن إسحاق عن عبد الله بن عباد ، عن عمرو بن شمر ، عن أبي مخنف ، عن يعقوب بن ميثم أنّه وجد في كتب أبيه أنّ علياً عليه السلام قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « إنّ الذين آمنوا و عملوا الصالحات أوّلئك هم خير البريّة » (٤) ثمّ التفت إليّ فقال : هم أنت

(١) الروم : ١٥ .

(٢) الواقعة : ٩١ .

(٣ و ٤) البينة : ٧ .

يا عليّ وشيعتك وميعادك وميعادهم الحوض ، يأتون غراً محجّلين متوجّجين قال يعقوب : فحدّثت به أبا جعفر عليه السلام فقال : هكذا هو عندنا في كتاب عليّ صلوات الله عليه .

٩٧- كنز : عن محمد بن العباس ، عن أحمد بن محمد الوراق ، عن أحمد بن إبراهيم ، عن الحسن بن أبي عبد الله ، عن مصعب بن سلام ، عن أبي حمزة الثماليّ عن أبي جعفر ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي قبض فيه لفاطمة عليها السلام : يا بنية بأبي أنت وأُمّي أرسلني إلى بعلك فادعيه لي ، فقالت للحسن عليه السلام : انطلق إلى أبيك فقل له : إن جدّي يدعوك فانطلق إليه الحسن فدعاه فأقبل أمير المؤمنين حتّى دخل على رسول الله ﷺ وفاطمة عنده وهي تقول : واكرباه لكربك يا أبتاه ، فقال رسول الله ﷺ : لا كرب على أبيك بعد اليوم ، يا فاطمة إنّ النبيّ لا يشقّ عليه الجيب ، ولا يخمش عليه الوجه ، ولا يدعى [له] بالويل ولكن قلّ كما قال أبوك على إبراهيم : تدمع العين ، وقد يوجع القلب ، ولا نقول ما يسخط الربّ وإنّك يا إبراهيم لمحزونون ، ولوعاش إبراهيم لكان نبياً .

ثمّ قال : يا عليّ ادن منّي فدنا منه ، ثمّ قال : فأدخل أذنك في فمي ، ففعل فقال : يا أخى ألم تسمع قول الله في كتابه « إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البريّة » ؟ قال : بلى يا رسول الله ، قال : هم أنت وشيعتك تجيئون غراً محجّلين ، شباعاً مرويين أولم تسمع قول الله عزّ وجلّ في كتابه « إنّ الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنّم خالدين فيها أولئك هم شرّ البريّة » (١) .

قال : بلى يا رسول الله قال : هم عدوّك وشيعتهم يجيئون يوم القيامة مسودّة وجوههم ظماء مظمّين أشقياء معذّبين ، كفّاراً منافقين ، ذاك لك ولشيعتك ، وهذا لعدوّك وشيعتهم .

بيان : في القاموس « خمش وجهه يخمشه ويخمشه خدشه وطمه وضربه وقطع عضواً منه ، قوله عليه السلام « ولوعاش إبراهيم لكان نبياً » ولذا لم يعيش لأنّه لا نبىّ بعده « مظمّين » على بناء الافعال أو التفعيل أي يقفون على العطش ولا يسقون

أومبالغة في شدة العطش .

٩٨- كنز : عن محمد بن العباس ، عن جعفر بن محمد الحسيني ومحمد بن أحمد الكاتب ، عن محمد بن علي بن خلف ، عن أحمد بن عبد الله ، عن معاوية بن عبد الله بن أبي رافع ، عن أبيه ، عن جدّه أبي رافع أن علياً عليه السلام قال لأهل الشورى : أنشدكم الله هل تعلمون يوم أتيتكم وأنتم جلوس مع رسول الله فقال : هذا أخي قد أتاكم ثم التفت إلى ثم إلى الكعبة و قال و ربّ الكعبة المبنية إن علياً وشيعته هم الفائزون يوم القيامة ، ثم أقبل نحوكم و قال : أما إنّه أوّلكم إيماناً وأقولكم بأمر الله ، وأوفاكم بعهد الله ، وأقضاكم بحكم الله ، وأعدلكم في الرعيّة ، وأقسمكم بالسويّة وأعظمكم عند الله مزيّة فأنزل الله سبحانه « إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البريّة » (١) فكبر النبي ﷺ وكبرتم ، وهنأتوني بأجمعكم فهل تعلمون أنّ ذلك كذلك ؟ قالوا : اللهم نعم .

٩٩- فر : عن الحسن بن العباس معنعناً ، عن أصبغ بن نباته قال : قال أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام : لا يكون الناس في حال شدة إلا كان شيعتي أحسن الناس حالاً أما سمعتم الله يقول في كتابه المبين «الآن خفف الله عنكم وعلم أنّ فيكم ضعفاً» (٢) فخفف عنهم ما لا يخفف عن غيرهم (٣) .

١٠٠- فر : عن جعفر بن محمد الفزاري ، معنعناً ، عن خيثمة الجعفي قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال لي : يا خيثمة أبلغ موالينا منّا السلام وأعلمهم أنّهم لم ينالوا ما عند الله إلا بالعمل ، و قال رسول الله : سلمان منّا أهل البيت إنّما عني بمعرفتنا وإقراره بولايتنا وهو قوله تعالى : «خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم» (٤) وعسى من الله واجب ، وإنّما نزلت في شيعتنا المذنبين (٥) .

(١) البيئة : ٧ . (٢) الانفال : ٦٦ .

(٣) تفسير فرات ص ٥١ .

(٤) براءة : ١٠٢ .

(٥) تفسير فرات ص ٥٢ .

١٠١ - فر : عن علي بن محمد بن عمر الزهري معنعناً ، عن زيد بن سلام الجعفي قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت : أصلحك الله إن خيثة الجعفي حدثني عنك أنه سألك عن قول الله «وما آمن معه إلا قليل» (١) فأخبرته أنها جرت في شيعة آل محمد عليه السلام فقال : والله صدق خيثة كذا حدثته (٢) .

١٠٢ - فر : عن محمد بن أحمد بن علي الكسائي معنعناً ، عن حنان بن سدير الصيرفي قال : دخلت على أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام وعلى كتفه مطرف من خز فقلت له : يا ابن رسول الله ما يثبت الله شيعتك على محبتكم أهل البيت ؟ قال : أولم يؤمن قلبك ؟ قلت : بلى إلا أن قلبي قرحة ، ثم قال لخدام له : ائتني بيضة بيضاء فوضعها على النار حتى نضجت ثم أهوى بالقشر إلى النار وقال : أخبرني أبي عن جدتي أنه إذا كان يوم القيامة هوى مبغضنا في النار هكذا ثم أخرج صفتها فأخذها على كفه اليمين ثم قال : والله إننا لصفوة الله كما هذه الصفرة صفوة هذه البيضة ! ثم دعا بخاتم فضة فخالط الصفرة مع البياض والبياض مع الصفرة ثم قال : أخبرني أبي ، عن آبائي ، عن جدتي ، عن رسول الله أنه قال : إذا كان يوم القيامة كان شيعتنا هكذا بنامختطين و شبك بين أصابعه ثم قال : «إخواناً على سرر متقابلين» (٣) .

١٠٣ - فر : عن محمد بن القاسم بن عبيد معنعناً ، عن سليمان الديلمي قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه أبو بصير وقد حفزه نفسه فلمّا أن أخذ مجلسه قال له أبو عبد الله : يا أبا محمد ما هذا النفس العالي ؟ قال : جعلت فداك يا ابن رسول الله كبرت سنّي ودقّ عظمي ولست أدري ما أرد عليه من أمر آخرتي فقال أبو عبد الله : يا أبا محمد إنك لتقول هذا ؟ فقال : جعلت فداك و كيف لأقول هذا ؟ فذكر كلاماً فقال : يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال : «إخواناً على سرر

(١) هود : ٤٠ .

(٢) تفسير فرات ص ٦٨ .

(٣) تفسير فرات ص ٨٢ .

مقابلين» (١) والله ما أراد بهذا غيركم يا أبا محمد فهل سررتك؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني! فقال: ذكركم الله في كتابه فقال: «إن عبادي ليس لك عليهم سلطان» (٢) والله ما أراد بها إلا الأئمة وشيعتهم فهل سررتك (٣).

١٠٤ - فر: عن محمد بن أحمد معنعناً، عن أصبغ بن نباته، عن علي بن أبي طالب عليه السلام في قوله تعالى: «وهم من فزع يومئذ آمنون» (٤) قال: فقال لي علي: بلى يا أصبغ ما سألتني أحد عن هذه الآية، ولقد سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما سألتني فقال لي: سألت جبرئيل عليه السلام عنها فقال: يا محمد إذا كان يوم القيامة حشر الله وأهل بيته ومن يتولاهم وشيعتهم، حتى يقفوا بين يدي الله تعالى فيستر الله عوراتهم، ويؤمنهم من الفزع الأكبر لحبهم لك وأهل بيتك، ولعلي بن أبي طالب عليه السلام يا علي شيعتك والله آمنون فرحون، يشفعون فيشفعون ثم قرأ «فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون» (٥).

١٠٥ - فر: عن الحسين بن سعيد معنعناً عن زيد بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: ينادي مناد يوم القيامة أين «الذين تتوفيهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم» (٦)؟ قال: فيقوم قوم مبياضين الوجوه فيقال لهم: من أنتم؟ فيقولون: نحن المحبون لأئمة المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فيقال لهم: بما أحببتموه؟ يقولون: يا ربنا بطاعته لك ولرسولك فيقال لهم: صدقتم «ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون» (٧).

(١) الحجر: ٤٧

(٢) الحجر: ٤٢

(٣) تفسير فرات ص ٨٣

(٤) النمل: ٨٩

(٥) المؤمنون: ١٠١، راجع تفسير فرات ص ٨٣ ذيل آية النمل ٨٩، و ص ١١٥

ذيل آية المؤمنون

(٦) النحل: ٣٢

(٧) تفسير فرات ص ٨٤

١٠٦ - فر : عن جعفر بن محمد الفزاري معنعناً ، عن خيثة الجعفي قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال لي : يا خيثة أبلغ موالينا منا السلام وأعلمهم أنهم لن ينالوا ما عند الله إلا بالعمل ، ولن ينالوا ولايتنا إلا بالورع ، يا خيثة ليس ينفع من ليس معه ولايتنا ولا معرفتنا أهل البيت ، والله إن الدابة لتخرج فتكلم الناس مؤمن وكافر وإنها تخرج من بيت الله الحرام فليس يمر بها أحد من الخلق إلا قال : مؤمن أو كافر ، وإنما كفروا بولايتنا لا يوقنون يا خيثة كانوا بآياتنا لا يقرؤون .

يا خيثة الله الايمان ، وهو قوله « المؤمن المهيمن » ونحن أهله و فينا مسكنه يعني الايمان ، ومنا يشعب ومنا عرف الايمان ، ونحن الاسلام ، ومنا عرف شرائع الاسلام ، وبنا تشعب يا خيثة ، من عرف الايمان واتصل به لم ينجسه الذنوب كما أن المصباح يضيء وينفذ النور ، وليس ينقص من ضوئه شيء كذلك من عرفنا وأقر بولايتنا غفر الله له ذنوبه (١) .

١٠٧ - فر : محمد بن عيسى بن زكريا الدهقان معنعناً ، عن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تعالى قضياً من ياقوته حمراء خلقه بقدرته ثم دلاه إلى الأرض ثم آلى على نفسه أن لا ينال القضيب منها إلا من تولى محمد وآل محمد ، ثم قال : ما ينتظر ولينا إلا أن يتبوأ مقعده من الجنة وما ينتظر عدونا إلا أن يتبوأ مقعده من النار ثم أوماً إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وقال : أولياء هذا أولياء الله ، وأعداء هذا أعداء الله ، فضلاً من الله على لسان النبي ﷺ وقال : خاب من افترى (٢) .

١٠٨ - فر : عن جعفر بن محمد الفزاري معنعناً ، عن أبي جعفر عليه السلام قال إذا كان يوم القيامة جمع الله الناس من صعيد واحد من الأولين و الآخرين عراة حفاة ، فيقفون على طريق المحشر ، حتى يعرقوا عرقاً شديداً ، و تشتد أنفاسهم

(١) تفسيرات فرات : ٨٤ .

(٢) تفسير فرات : ٩٢ .

فيمكثون بذلك مقدار خمسين عاماً قال : فقال أبو جعفر عليه السلام : فثمّ قول الله تعالى « فلا تسمع إلاّ همساً » (١) قال : ثمّ ينادي مناد من تلقاء العرش أين النبي الأميُّ قال : فيقول الناس : قد أسمعت فسمّ باسمه ، قال : فينادي : أين نبي الرحمة محمد بن عبد الله الأميُّ ؟ قال : فيقدم رسول الله أمام الناس كلّهم حتّى ينتهي إلى الحوض طوله ما بين اُبلة إلى صنعاء فيقف عليه ثمّ ينادي بصاحبكم فيتقدّم أمام الناس فيقف معه ، ثمّ يؤذن للناس ويمرّون .

قال أبو جعفر عليه السلام : فبين وارد يومئذ وبين مصروف عنه من محبّينا فاذا رأى رسول الله عليه السلام ذلك بكأ وقال يا ربّ شيعة عليّ أراهم قد صرفوا تلقاء أصحاب النار ومنعوا عن الحوض ، قال : فيقول له الملك : إنّ الله يقول لك قد وهبتهم لك يا محمد و صفحت لك عن ذنوبهم ، وألحقتهم بك و بمن كانوا يقولون ، وجعلتهم في زمرك و أوردتهم على حوضك ، فقال أبو جعفر عليه السلام : فكم من باك يومئذ و باكية ينادي يا محمّده إذا رأوا ذلك ، قال : فلا يبقى أحد يومئذ كان محبّنا و يتولّنا و يتبرّأ من عدوّنا و يبغضهم إلاّ كان في حيّزنا (٢) وورد حوضنا (٣) .

١٠٩ - فر : عن الحسين بن سعيد معنعناً ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : إذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان العرش : يا معشر الخلائق غضّوا أبصاركم حتّى تمرّ بنت حبيب الله إلى قصرها فتأتي فاطمة عليها السلام ابنتي عليها ريّطتان (٤) خضراوان حوالها سبعون ألف حوراء فاذا بلغت إلى باب قصرها وجدت الحسن قائماً والحسين نائماً مقطوع الرأس فتقول للحسن : من هذا ؟ فيقول : هذا أخي إنّ أمة أبيك قتلوه و قطعوا رأسه فيأتيها النداء من عند الله يا بنت حبيب الله إنّني إنّما أريدك ما فعلت به أمة أبيك أنّي أدّخرت لك عندي تعزية بمصيبتك فيه إنّني جعلت تعزية اليوم أنّي لا أنظر في محاسبة العباد حتّى تدخل الجنة أنت و ذريّتك

(١) طه : ١٠٨ .

(٢) حزبنا خ . ٠

(٣) تفسير فرات ص ٩٣ .

(٤) الرّبطة : الملاءة كلها نسج واحد .

وشيعتك و من أولاكم معروفاً ممّن ليس هو من شيعتك قبل أن أنظر في محاسبة العباد ، فتدخل فاطمة ابنتي الجنة وذريّتها وشيعتها و من أولها معروفاً ممّن ليس من شيعتها فهو قول الله عزّ وجلّ « لا يحزنهم الفزع الأكبر » (١) قال : هول يوم القيامة «وهم فيما اشتت أنفسهم خالدون» هي والله فاطمة وذريّتها وشيعتها ومن أولاهم معروفاً وليس هو من شيعتها (٢) .

١١٠ - فر : عن أحمد بن عليّ بن عيسى الزهريّ معنعناً ، عن أصبغ بن نباته قال : توجهت إلى أمير المؤمنين عليّ عليه السلام فلم ألبث أن خرج فقمت قائماً على رجليّ فاستقبلته ف ضرب بكفه إلى كفيّ فشبك أصابعه في أصابعي فقال لي: يا أصبغ بن نباته فقلت : لبّيك وسعديك يا أمير المؤمنين فقال : إنّ وليّنا وليّ الله ، فإذا مات كان في الرفيق الأعلى وسقاه الله من نهر أبرد من الثلج وأحلى من الشهد ، فقلت : جعلت فداك يا أمير المؤمنين وإن كان مذنباً ؟ قال : نعم ألم تقرأ كتاب الله (٣) أو لئلك يدبّل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً (٤) .

١١١ - فر : عن أحمد بن موسى معنعناً ، عن جعفر عليه السلام قال : نزلت هذه الآية فينا وفي شيعتنا « فمالنا من شافعين ولا صديق حميم » (٥) وذلك حين نادى الله بفضلنا وبفضل شيعتنا ، حتّى أنّا لنشفع ويشفعون ، قال : فلمّا رأى ذلك من ليس منهم قالوا : « فما لنا من شافعين ولا صديق حميم » (٦) .

١١٢ - فر : عن جعفر بن أحمد الأودى معنعناً ، عن سماعة بن مهران قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : ما حالكم عند الناس قال : قلت : ما أحد أسوء حالاً منّا

(١) الانبياء: ١٠٢ و ١٠٣ .

(٢) تفسير فرائد : ٩٧ .

(٣) الفرقان : ٧٠ .

(٤) تفسير فرائد ص ١٠٨ .

(٥) الشعراء : ١٠٠ .

(٦) تفسير فرائد ص ١١١ .

عندهم [نحن عندهم] أشر من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشر كوا، قال: لا والله لا يرى في النار منكم اثنان لا والله ولا واحد، وإنكم الذين نزلت فيهم آية «وقالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدّهم من الأشرار» اتخذناهم سخرية أم زاعت عنهم الأَبصار» (١) .

١١٣ - فر : عن عبيد بن كثير معنعناً عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : أنا و رسول الله ﷺ على الحوض ، ومعنا عترتنا ، فمن أرادنا فليأخذ بقولنا وليعمل بأعمالنا فانّا أهل البيت لنا شفاعة فتنافسوا في لقائنا على الحوض فانّا ندود عنه أعداءنا ونسقي منه أوليائنا ، ومن شرب منه لم يظمأ أبداً ، و حوضنا مترّع فيه متّعبان ينصبّان من الجنة أحدهما تسنيم و الآخر معين ، على حافتيه الزعفران ، و حصباء الدرّ والياقوت ، وإنّ الأمور إلى الله وليست إلى العباد ، و لو كانت إلى العباد ما اختاروا علينا أحداً ولكنّه يختصّ برحمته من يشاء من عباده فاحمد الله على ما اختصّكم به من النعم و على طيب المولد فانّ ذكرنا أهل البيت شفاء من الوبك والأسقام ووسواس الريب و إنّ حبنا رضى الربّ والاخذ بأمرنا و طريقتنا معنا غداً في حظيرة القدس والمنظر لأمرنا كالمشحط بدمه في سبيل الله و من سمع و اعيتنا فلم ينصرنا أكبّه الله على منخريه في النار .

نحن الباب إذا بعثوا فضاقت بهم المذاهب ، نحن باب حطة وهو باب الاسلام من دخله نجا ومن تخلف عنه هوى .

بنا فتح الله و بنا يختم ، و بنا يمحو الله ما يشاء و يثبت ، و بنا ينزل الغيث ، فلا يغرّ نكم بالله الغرور لو تعلمون ما لكم في الغناء (٢) بين أعدائكم و صبركم على الأذى لقرّت أعينكم ، و لو فقدتموني لرأيتم أموراً يتمنى أحدكم الموت ممّا يرى من الجور والعدوان والأثرة والاستخفاف بحقّ الله والخوف ، فاذا كان كذلك فاعصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرّقوا ، وعليكم بالصبر والصلاة والتقية .

واعلموا أنّ الله تبارك و تعالى يبغيض من عباده المتلوّثين ، فلا تزولوا عن الحقّ و ولاية أهل الحقّ فانّه من استبدل بناهلك ، و من اتّبع أثرنا لحقّ ، و من سلك

(١) تفسير فرات ص ١٣١ . والآية في سورة ص ٦٢ و ٦٣ .

(٢) بالفتح : الإقامة والمقام .

غير طريقنا غرق ، وإنَّ لمحبينا أفواجاً من رحمة الله ، وإنَّ لمبغضينا أفواجاً من عذاب الله طريقنا القصد، وفي أمرنا الرشد ، أهل الجنة ينظرون إلى منازل شيعتنا كما يرى الكوكب الدرّي في السماء لا يضلُّ من اتبعنا ، ولا يهتدي من أنكرنا ولا ينجو من أعان علينا [عدونا] ولا يعان من أسلمنا ، فلا تخلفوا عنا لطمع دنيا بحطام زائل عنكم [وأنتم] تزولون عنه ، فأنه من آثار الدنيا علينا عظمت حسرته وقال الله تعالى «يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله» (١) .

سراج المؤمن معرفة حقناً ، وأشدُّ العمى من عمي من فضلنا ، وناصبنا العداوة بلا ذنب إلا أن دعوانه إلى الحق ودعاه غيرنا إلى الفتنة فأثرها علينا ، لنا رؤية من استظل بها كسّته ، ومن سبق إليها فاز ، ومن تخلف عنها هلك ، ومن تمسك بها نجا ، أنتم عمّار الأرض [الذين] استخلفكم فيها ، لينظر كيف تعملون ، فراقبوا الله فيما يرى منكم ، وعليكم بالمحجة العظمى فاسلكوها لا يستبدل بكم غيركم «سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات والأرض أعدت للمتقين» (٢) . فاعلموا أنكم لن تنالوها إلا بالتقوى ، ومن ترك الأخذ بمن أمر الله بطاعته قيض الله له شيطاناً فهو له قرين .

ما بالكم قد ركنتم إلى الدنيا ، ورضيم بالضيم ، وفرطتم فيما فيه عزُّكم وسعادتكم وقوتكم على من بغى عليكم ، لا من ربكم تستحيون ولا لأنفسكم تنظرون ، وأنتم في كل يوم تضامون ولا تنتبهون من رقدتكم ، ولا تنقضي فترتكم أما ترون [إلى] دينكم يبلى وأنتم في غفلة الدنيا قال الله عزّ ذكره «ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون . (١) توضيح : «اترع» كافتعل متلاً ، قاله الفيروز آبادي ؛ وقال : مشاعب المدينة مسایل مائها ، وقال الواعية الصراخ والصوت ، لا الصارخة ، ووهم الجوهرى ؛ وقال : كنه ستره وقال : قيض الله فلاناً لفلان ، جاء به وأتاحه له ، وقيضنا لهم قرناء سببنا

(١) الزمر : ٥٦ .

(٢) الحديد : ٢١ .

(٣) تفسير فرات : ١٣٧ - ١٣٩ . والاية في هود : ١١٣ .

لهم من حيث لا يحتسبونه ، وقال : الضيم الظلم .

١١٤ - فر : عن أحمد بن محمد بن عليّ الزهري ، عن أحمد بن الحسين بن المفلس ، عن زكريّا بن محمد ، عن عبد الله بن مسكان وأبان بن عثمان ، عن يزيد بن معاوية العجليّ وإبراهيم الأحمريّ قالوا : دخلنا على أبي جعفر عليه السلام وعنده زياد الأحلام فقال أبو جعفر : يا زياد ما لي أرى رجلك متقلّبين ؟ قال : جعلت لك الفداء جئت على نضولي أعاتبه الطريق (١) وما حملني على ذلك إلا حبّ لكم وشوق إليكم ، ثمّ أطرق زياد مليّاً ثمّ قال : جعلت لك الفداء إنّي ربما خلوت فأتاني الشيطان فيذكرني ما قد سلف من الذنوب والمعاصي فكأنّي آيس ثمّ أذكر حبّي لكم وانقطاعي إليكم ، قال : يا زياد وهل الدين إلا الحبّ والبغض ؟ ثمّ تلا هذه الثلاث آيات كأنّها في كفّه « ولكنّ الله حبّب إليكم الإيمان ، وزينه في قلوبكم وكرّه إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون تفضلاً من الله ونعمة والله عليم حكيم (٢) » وقال : « يحبّون من هاجر إليهم (٣) » وقال : « إن كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يحببكم الله ، ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم (٤) » .

أتى رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله إنّي أحبّ الصوّامين ولا أصوم وأحبّ المصلّين ولا أصليّ ، وأحبّ المتصدّقين ولا أصدّق ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنت مع من أحببت ولك ما كسبت أما ترضون أن لو كانت فزعة من السماء فزرع كلّ

(١) قال الجوهري : عتب البعير يعتب ويعتب (ض ن) عتباناً : أى مشى على ثلاث قوائم ، وكان المراد أنى جئت على نضولى - يعنى بميره المهزول - وكنت أحمله وأكلفه مشى الطريق بالعتبان لما به من العقر ، وفى المصدر المطبوع بالنجف : على نضولى عامة الطريق .

(٢) الحجرات : ٧ و ٨ .

(٣) الحشر : ٩ .

(٤) آل عمران : ٣١ .

قوم إلى مأمئهم ، وفزعنا إلى رسول الله ، وفزعتم إلينا (١) .
بيان : في القاموس فلقه يفلقه شقّه كفلقه فانفلق وتفلّق ، وفي رجليه فلق :
 شقوق ، وقال : النضو بالكسر المهزول من الابل وغيرها « كأنّها في كفه » أي من
 غير تفكّر ومكث كأنّها كانت مكتوبة في كفه ، وتعجب السائل من ذلك يدلّ
 على قصور معرفته « ولا أصوم » أي كثيراً وكذا البواقى « فزعة » أي ما يوجب الفزع
 والخوف ، وفزع إليه كفرح لجأ .

١١٥-ختص : عن الصادق عليه السلام قال : والله إنّ المؤمن ليزهر نوره لأهل
 السماء كما تزهر نجوم السماء لأهل الأرض .
 وقال : إنّ المؤمن وليّ الله فيعينه وينصره ويصنع له ، ولا يقول عليه إلاّ الحقّ
 ولا يخاف غيره .

وقال : والله إنّ المؤمن لأعظم حقّاً من الكعبة . (٢)

١١٦ - ختص : بإسناده عن سهل بن زياد ، عن عروة بن يحيى ، عن أبي سعيد
 المدائنيّ قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما معنى قول الله عزّ وجلّ في محكم كتابه :
 « وما كنت بجانب الطور إذ نادينا » فقال عليه السلام كتاب لنا كتبه الله يا باسعيد في ورق
 قبل أن يخلق الخلاق بألفي عام ، صيّرّه معه في عرشه أو تحت عرشه ، فيه : يا شيعة
 آل محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني ، من أتانى منكم
 بولاية آل محمد أسكنته جنتي برحمتي (٣) .

١١٧- صفات الشيعة : للصدوق بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال له
 الدّوانيقي بالحيرة أيّام أبي العباس يا أبا عبد الله ما بال الرجل من شيعتكم يستخرج ما في
 جوفه في مجلس واحد حتّى يعرف مذهبه ؟ فقال : ذلك لحلاوة الايمان في صدورهم
 من حلاوته يبدوونه تبدّياً (٤) .

(١) تفسير فرات ص ١٦٥ .

(٢) الاختصاص ص ٢٨ .

(٣) الاختصاص ص ١١١ .

(٤) صفات الشيعة ص ١٧٠ .

١١٨- ومنه : بإسناده عن محمد بن عمران ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خرجت أنا وأبي ذات يوم إلى المسجد فإذا هو بأُناس من أصحابه بين القبر والمنبر ، قال : فدنا منهم وسلّم عليهم ، و قال : والله إنّي لأحبُّ رِيحكم وأرواحكم فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد .

واعلموا أنّ ولايتنا لا تنال إلّا بالورع والاجتهاد ، من ائتمّ منكم بقوم فليعمل بعملهم (١) أنتم شيعة الله ، وأنتم أنصار الله ، وأنتم السابقون الأوّلون ، و السابقون الآخرون ، و السابقون في الدُّنيا إلى محبّتنا ، و السابقون في الآخرة إلى الجنّة ضمنت لكم الجنّة بضمن الله عزّ وجلّ و ضمان النبي صلى الله عليه وآله وأنتم الطيّبون ، و نسأؤكم الطيّبات ، كلّ مؤمنة حوراء ، و كلّ مؤمن صدّيق .

كم من مرّة قال أمير المؤمنين لقنبر : أبشروا و بشروا فوالله لقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله وهو ساخط على أمّته إلّا الشيعة .

ألا وإنّ لكلّ شيء عروة و عروة الدين الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء شرفاً و شرف الدين الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء سيّداً و سيّد المجالس مجالس الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء إماماً و إمام الأرض أرض تسكنها الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء شهوة و شهوة الدُّنيا سكنى شيعةنا فيها .

والله لولما في الأرض منكم ما استكمل أهل خلافتكم طيّبات ما لهم في الآخرة فيها نصيب ، كلّ ناصب وإن تعبّد و اجتهد منسوب إلى هذه الآية « خاشعة عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية » (٢) و من دعا مخالفاً لكم فاجابة دعائه لكم ، و من طلب منكم إلى الله تبارك و تعالى اسمه حاجة فله مائة و من سأل منكم مسألة فله مائة ، و من دعا دعوة فله مائة ، و من عمل حسنة فلا يحصى تضاعفاً ، و من أساء سيئة فمحمّد صلى الله عليه وآله حجيجها على تبعثها .

والله إنّ صائمكم ليرتّع في رياض الجنّة تدعوله الملائكة بالفوز حتّى يفطر

(١) و من ائتم منكم بامام فليعمل بعمله خ ل .

(٢) الفاشية : ٣ و ٤ .

وإنَّ حاجتكم ومعتزكم لخاصة الله ، وإنَّكم جميعاً لأهل دعوة الله وأهل ولايته لاخوف عليكم ولاحزن ، كلَّكم في الجنة فتنافسوا في الصالحات ، والله ما أحد أقرب من عرش الله بعدنا يوم القيامة من شيعتنا ، ما أحسن صنع الله إليهم لولا أن تفتنوا ويشمت بكم عدوكم ، ويعظم الناس ذلك ، لسلَّمت عليكم الملائكة قبلاً .
قال أمير المؤمنين عليه السلام : يخرج أهل ولايتنا من قبورهم يخاف الناس ولا يخافون ويحزن الناس ولا يحزنون .

قال : وقد حدَّثني بهذا الحديث ابن الوليد باسناده عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام إلاَّ أنَّ حديثه لم يكن بهذا الطول وفي هذه زيادات ليست في ذلك والمعاني متقاربة (١) .

١١٩ - مشكوة الانوار : عن علي بن حمران ، عن أبيه ، عنه عليه السلام مثله إلى قوله ما أحسن صنع الله إليهم ثم قال : قال علي رضوان الله عليه : يخرج أهل ولايتنا يوم القيامة مشرقة وجوههم ، قريرة أعينهم ، قد أعطوا الأمان ممّا يخاف الناس يخاف الناس ولا يخافون ، ويحزن الناس ولا يحزنون ، والله ما يشعر أحد منكم يقوم إلى الصلاة وقد اكنفتة الملائكة يصلُّون عليه ، ويدعون له ، حتّى يفرغ من صلاته ألا وإنَّ لكلِّ شيء جوهراً وإنَّ جوهري آدم عليه السلام ونحن وشيعتنا ما أقربهم من عرش الله وأحسن صنع الله إليهم يوم القيامة ، والله لولا زهوهم لعظم ذلك لسلَّمت إليهم الملائكة قبلاً (٢) .

بيان : في القاموس الزهو الكبر والته والفخر .

١٢٠ - صفات الشيعة : باسناده عن عامر الجهنبي قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وآله المسجد ونحن جلوس وفيما أبوبكر وعمر وعثمان ، وعلي عليه السلام ناحية فجاء النبي صلى الله عليه وآله فجلس إلى جانب علي عليه السلام فجعل ينظر يميناً وشمالاً ثم قال : إنَّ عن يمين العرش وعن يسار العرش لرجالاً على منابر من نور ، تتلأأ وجوههم نوراً .

(١) الحديث مستخرج من فضائل الشيعة ص ١٤١ ، لا صفات الشيعة . وهكذا

فيما سيأتي . (٢) مشكوة الانوار : ٩٢ - ٩٤ .

قال : فقام أبو بكر فقال: بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله أنا منهم ؟ قال له: اجلس ثم قام إليه عمر فقال له مثل ذلك، فقال له: اجلس ، فلمّا رأى ابن مسعود ما قال لهما النبي ﷺ قام حتّى استوى قائماً على قدميه، ثمّ قال : بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله صفهم لنا نعرفهم بصفتهم ، قال : ف ضرب يده على منكب عليّ ؓ ثمّ قال : هذا و شيعته هم الفائزون (١) .

١٢١- ومنه : عن أبيه، عن سعد، عن عباد بن سليمان ، عن سدير الصيرفي قال: دخلت عليه و عنده أبو بصير وميسر و عدّة من جلسائه فلمّا أن أخذت مجلسي أقبل عليّ بوجهه وقال: يا سدير أما إنّ وليّنا ليعبد الله قائماً وقاعداً ونائماً وحيّاً وميتاً ، قال: قلت : جعلت فداك أما عبادته قائماً وقاعداً و حيّاً فقد عرفنا فكيف يعبد الله نائماً وميتاً ؟

قال : إنّ وليّنا ليضع رأسه فيرقد فإذا كان وقت الصلاة و كل به ملكين خلقا من الأرض لم يصعدا إلى السماء ، و لم يريا ملكوتهما ، فيصلّيان عنده حتّى ينتبه فيكتب الله ثواب صلاتهما له ، والرّكعة من صلاتهما تعدل ألف صلاة من صلاة الادميين وإنّ وليّنا ليقبضه الله إليه فيصعد ملكاه إلى السماء فيقولان: يا ربنا عبدك فلان بن فلان انقطع واستوفى أجله ، ولأنت أعلم منّا بذلك فائذن لنا نعبدك في آفاق سمائك وأطراف أرضك قال: فيوحي الله إليهما أنّ في سمائي لمن يعبدني ومالي في عبادته من حاجة بل هو أحوج إليها ، وإنّ في أرضي لمن يعبدني ومالي في عبادته من حاجة وما خلقت خلقاً أحوج إليّ منه ، فاهبطا إلى قبروليّ .

فيقولان : يا ربنا من هذا يسعد بحبك إياه ؟ قال : فيوحي الله إليهما ذلك من أخذ ميثاقه بمحمّد عبدي ووصيّيه وذريّتهما بالولاية اهبطا إلى قبروليّ فلان بن فلان ؛ فصلّيا عنده إلى أن أبعثه في القيامة .

قال: فيهبط الملكان فيصلّيان عند القبر إلى أن يبعثه الله ، فيكتب ثواب صلاتهما له ، والرّكعة من صلاتهما تعدل ألف صلاة من صلاة الادميين .

قال سدير : جعلت فداك يا ابن رسول الله فاذا وليكم نائماً وميتاً أعبد منه حياً وقائماً ! قال : فقال : هيات يا سدير إن ولينا ليؤمن على الله عز وجل يوم القيامة فيجيز أمانه (١) .

١٢٢- ومنه : بإسناده عن معاوية بن عمار ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا كان يوم القيامة يؤتى بأقوام على منابر من نور تتلأأ وجوههم كالقمر ليلة البدر يغبطهم الأولون والآخرين ، ثم سكت ثم أعاد الكلام ثلاثاً فقال عمر بن الخطاب : بأي أنت وأمي هم الشهداء ؟ قال : هم الشهداء و ليس هم الشهداء الذين تظنون ، قال : هم الأنبياء ؟ قال : هم [الأنبياء و ليس هم الأنبياء الذين تظنون . قال : هم الأوصياء ؟ قال : هم [الأوصياء و ليس هم الأوصياء الذين تظنون ، قال : فمن أهل السماء أو من أهل الأرض ؟ قال : هم من أهل الأرض قال : فأخبرني من هم ؟ قال : فأومأ بيده إلى علي عليه السلام فقال : هذا وشيعته ، ما يبغضه من قريش إلا سفاحي ، ولا من الأنصار إلا يهودي ولا من العرب إلا دعي ولا من سائر الناس إلا شقي ، ياعمر كذب من زعم أنه يحبني ويبغض علياً (٢) .

١٢٣- ومنه : بإسناده عن محمد بن قيس وعامر بن السمط ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ يأتي يوم القيامة قوم عليهم ثياب من نور ، على وجوههم نور ، يعرفون بآثار السجود ، يتخطون صفاً بعد صف حتى يصيروا بين يدي رب العالمين ، يغبطهم النبيون والملائكة والشهداء والصالحون ، ثم قال : أولئك شيعتنا وعليهم إمامهم (٣) .

١٢٤- ومنه : بإسناده عن مالك الجهني ، عن أبي عبد الله قال : يا مالك أما ترضون أن تقيموا الصلاة ، وتؤدوا الزكاة ، وتكفوا أيديكم ، وتدخلوا الجنة ؟ ثم قال : يا مالك إنّه ليس من قوم ائتموا بإمام في دار الدنيا إلا جاء يوم القيامة يلعنهم ويلعنونه إلا أنتم ، ومن كان بمثل حالكم ، ثم قال : يا مالك إن الميّت منكم على

هذا الأمر شهيد بمنزلة الصارب بسيفه في سبيل الله .

قال : وقال مالك : بينما أنا عنده ذات يوم جالس وأنا أحدث نفسي بشيء من فضلهم ، فقال لي : أنتم والله شيعتنا لا تظننَّ أنك مفطر في أمرنا يا مالك إنَّه لا يقدر على صفة الله ، فكما لا يقدر على صفة الله كذلك لا يقدر على صفة الرسول ﷺ وكما لا يقدر على صفة الرسول فكذلك لا يقدر على صفتنا ، وكما لا يقدر على صفتنا فكذلك لا يقدر على صفة المؤمن .

يا مالك إنَّ المؤمن ليلقى أخاه فيصافحه فلا يزال الله ينظر إليهما والدُّنوب تتحاتُّ عن وجوههما حتَّى يتقرَّقا وإنَّه لن يقدر على صفة من هو هكذا ، وقال : إنَّ أبايَ ﷺ كان يقول : لن تطعم النار من يصف هذا الأمر (١) .

١٢٥- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبدالله بن إسحاق ، عن عثمان ابن عبدالله ؛ عن عبدالله بن لهيعة ؛ عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبدالله قال : بينا النبيُّ بعرفات ، و عليٌّ تجاهه ، ونحن معه ، إذا أوماً النبيُّ ﷺ إلى عليٍّ ﷺ فقال : ادن منِّي يا عليُّ فدنا منه فقال : ضع خمسك يعني كفك في كفِّي فأخذ بكفِّه فقال يا عليُّ خلقت أنا وأنت من شجرة أنا أصلها وأنت فرعها ، و الحسن و الحسين أغصانها ، فمن تعلَّق بغصن من أغصانها أدخله الله الجنة (٢) .

١٢٦- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن عليٍّ بن زكريَّا عن صهيب بن عباد بن صهيب ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : أنا الشجرة ، وفاطمة فرعها ، و عليٌّ لقاحها ، والحسن والحسين ثمرها ، وأغصان الشجرة ذاهبة على ساقها ، فأَيُّ رجل تعلَّق بغصن من أغصانها أدخله الله الجنة برحمته ، قيل : يا رسول الله قد عرفنا الشجرة وفرعها ، فمن أغصانها ؟ قال : عترتي ، فما من عبد أحبَّنا أهل البيت ، و عمل بأعمالنا ، و حاسب نفسه قبل أن

(١) فضائل الشيعة ١٥٦ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٢٣ .

يحاسب إلا أدخله الله عز وجل الجنة (١) .

١٢٧ - ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد العلوي ، عن موسى بن عبدالله بن الحسن ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبيه عبدالله بن الحسن ، عن أبيه ، عن خاله علي بن الحسين ، عن الحسن والحسين ابني علي بن أبي طالب ، عن أبيهما علي بن أبي طالب عليه السلام قال : جاء رجل من الأنصار إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله ما أستطيع فراقك ، وإنّي لأدخل منزلي فأذكرك فأترك صنيعتي وأقبل حتى أنظر إليك حباً لك ، فذكرت إذا كان يوم القيامة وأدخلت الجنة فرفعت في أعلى عليين فكيف لي بك يا نبي الله ؟ فنزل «ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً» (٢) فدعا النبي الرجل فقرأها عليه و بشره بذلك (٣) .

١٢٨ - ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن أحمد بن محمد بن سعيد ، عن محمد ابن أحمد بن نصر ، عن موسى بن عبدالله بن الحسن ، عن أبيه ، عن آبائه قال : أتى رجل النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله رجل يحب من يصلي ولا يصلي إلا الفريضة ، ويحب من يتصدق ولا يتصدق إلا بالواجب ، ويحب من يصوم ولا يصوم إلا شهر رمضان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : المرء مع من أحب (٤) .

١٢٩ - ما : عن أحمد بن عبدون ، عن علي بن محمد بن الزبير ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن العباس بن عامر ، عن أحمد بن رزق الغمشاني ، عن محمد بن عبدالرحمان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تستخفوا بشيعة علي فان الرجل منهم ليشفع بعدد ربيعة ومضر (٥) .

١٣٠ - ما : بهذا الإسناد ، عن أحمد بن رزق ، عن يحيى بن العلا ، عن

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٢٤ .

(٢) النساء : ٦٩ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٣٤ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٨٣ .

أبي عبد الله عليه السلام قال : دخل علي عليه السلام علي رسول الله صلى الله عليه وآله وهو في بيت أم سلمة فلما رآه قال : كيف أنت يا علي ؟ إذا جمعت الأمم ، و وضعت الموازين ، و برز لعرض خلقه ، و دعي الناس إلى ما لا بد منه ، قال : فدمعت عين أمير المؤمنين عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما يبكيك يا علي ؟ تدعي والله أنت و شيعتك غرّاً محجلين رواء مرويتين ، مبيضة وجوهكم و يدعى بعدوك مسودة وجوههم أشقياء معدن بين أما سمعت إلى قول الله تعالى «إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات أولئك هم خير البرية» (١) أنت و شيعتك «والذين كفروا بآياتنا أولئك هم شر البرية» عدوك يا علي .

بيان : «والذين كفروا» اختصار في الآية و نقل بالمعنى .

١٣١ - سعد السعود للسيد ابن طاوس : قال : رأيت في مختصر تفسير محمد بن العباس بن مروان حدثنا أحمد بن محمد بن موسى النوفلي و جعفر بن محمد الحسيني و محمد بن أحمد الكاتب و محمد بن حسين البزاز قالوا : حدثنا عيسى بن مهران قال : أخبرنا محمد بن بكّار الهمداني ، عن يوسف السراج قال : حدثني أبوهريرة العماري من ولد عمار بن ياسر ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قال : لما نزلت علي رسول الله صلى الله عليه وآله : «طوبى لهم و حسن مآب» (٢) أتى المقداد بن الأسود الكندي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله وما طوبى ؟ قال : شجرة في الجنة لو سار الراكب الجواد لسار في ظلها مائة عام قبل أن يقطعها ورقها برود خضر ، و زهرها رياض صفر ، و أقناؤها سندس و استبرق ، و ثمرها جلل خضر ، و صمغها (٣) زنجبيل و عسل ، و بطحاؤها ياقوت أحمر ، و زمرّد أخضر و ترايبها مسك و عنبر ، و حشيشها زعفران ينيع ، و ألنجوج يتأجج من غير وقود

(١) الأبينة ٧ و ما بعدها مأخوذ من الآية ٦ : «ان الذين كفروا من أهل الكتاب

والمشركين في نار جهنم خالدون فيها أولئك هم شر البرية» .

(٢) الرعد : ٢٩ .

(٣) ضمها خ ل .

و يتفجّر من أصلها السلسيل ، والرحيق والمعين ، فظّلها مجلس من مجالس شيعة عليّ بن أبي طالب يجمعهم .

فبينما هم يوماً في ظلّها يتحدّثون إذ جائتهم الملائكة يقودون نجباً قد جبلت من الياقوت ، لم ينفخ فيها الروح ، مزمومة بسلاسل من ذهب كأنّ وجوهها المصابيح نضادة وحسناً ، وبرها حشو أحمر ، ، و مرعز أبيض ، مختلطان لم ينظر الناظرون إلى مثلها حسناً وبهاء ذلّ من غير مهانة ، نجب من غير رياضة ، عليها رجال ألوانها من الدرّ والياقوت ، مفضضة باللؤلؤ والمرجان ، صفائحها من الذهب الأحمر ملبسة بالعقريّ والأرجوان فأناخوا تلك النجائب (١) إليهم ثمّ قالوا لهم : ربّكم يقرئكم السلام فتزورونه فينظر إليكم ويحييكم ويزيدكم من فضله وسعته ، فأنه ذورحة واسعة وفضل عظيم .

قال : فيتحوّل كلُّ رجل منهم على راحلته ، فينطلقون صفّاً واحداً معتدلاً لا يفوت منهم شيء شيئاً ولا يفوت أذن ناقة ناقته ، ولا بركة ناقة بركتها ، ولا يمرُّون بشجرة من شجر الجنة إلاّ أتخفتهم بشمارها ، ورحلت لهم من طريقه كراهية لأنّ تنسلم طريقتهم ، وأن يفرّق بين الرجل ورفيقه .

فلما رفعوا إلى الجبّار تبارك وتعالى قالوا : ربّنا أنت السلام ومنك السلام ولك يحقّ الجلال والإكرام قال : فقال : أنا السلام ومنّي السلام ولي يحقّ الجلال والاكرام ، فمرحباً بعبادي الذين حفظوا وصيّتي في أهل بيتي ، وراعوا حقّي وخلفوني بالغيب ، وكانوا منّي على كلّ حال مشفقين .

قالوا : أما وعزّتك وجلالك ما قدرناك حقّ قدرك ، وما أدّينا إليك كلّ حقّك ، فائذن لنا بالسجود ، قال لهم ربّهم عزّ وجلّ : إنّي قد وضعت عنكم مؤونة العبادة ، و أرحت لكم أبدانكم ، فطالما أنصبت لي الأبدان ، و عنتم لي الوجوه فالان أفضيتم إلى روحي ورحمتي فاسألوني ما شئتم ، وتمنّوا عليّ أعطكم أما نيّتكم وإنّي لم أجزكم اليوم بأعمالكم ، ولكن برحمتي وكرامتي وطولي وعظيم شأنّي و

بحبكم أهل بيت محمد ﷺ .

فلم يزالوا يا مقداد محبّي عليّ بن أبي طالب في العطايا والمواهب حتّى أنّ الملقصّر من شيعته ليتمنّى في أمّنيّته مثل جميع الدنيا منذ خلقها الله إلى يوم القيامة قال لهم ربّهم تبارك وتعالى : لقد قصرتم في أمانيكم ، ورضيتم بدون ما يحقّ لكم فانظروا إلى مواهب ربكم فأدا بقباب وقصور في أعلا عليّين من الياقوت الأحمر والأخضر والأبيض والأصفر ، يزهر نورها ، فلولاً أنّه مسخّر مسخّداً إذا للمعت الألبصار منها .

فما كان من تلك القصور من الياقوت مفروش بالسندس الأخضر ، وما كان منها من الياقوت الأبيض فهو مفروش بالرياط الصفّر مبثوثة بالزبرجد الأخضر ، و الفضة البيضاء والذهب الأحمر ، قواعدها وأركانها من الجواهر ، ينوّز من أبوابها وأعراضها ، نور شعاع الشمس عنده مثل الكوكب الدريّ في النهار الماضي وإذا على باب كلّ قصر من تلك القصور جنتان مدهامتان فيهما من كلّ فاكهة زوجان . فلما أرادوا الانصراف إلى منازلهم حوّلوا على براذين من نور ، بأيدي ولدان مغلّدين ، بيد كلّ وليد منهم حكمة برزون من تلك البراذين ، لجمها وأعنتها من الفضة البيضاء ، وأثفارها من الجواهر فاذا دخلوا منازلهم وجدوا الملائكة يهنّؤنهم بكرامة ربّهم حتّى إذا استقرّ قرارهم قيل لهم : هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقّاً ؟ قالوا : نعم ربّنا رضينا فارض عنا قال : برضاي عنكم وبحبكم أهل بيت نبّيّ حللتهم داري ، وصافحتهم الملائكة ، فهنيئاً هنيئاً عطاء غير مجدود ، ليس فيه تنغيص ، فعندها قالوا : الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إنّ ربّنا لغفور شكور ، الذي أحلّنا دار المقامة من فضله لا يمسّنا فيها نصب ولا يمسّنا فيها لغوب .

قال لنا أبو محمد النوفلي أحمد بن محمد بن موسى : قال لنا عيسى بن مهران : قرأت هذا الحديث يوماً على قوم من أصحاب الحديث فقلت : أبرا إلكم من عهدة الحديث فإنّ يوسف السراج لا أعرفه فلمّا كان من الليل رأيت في منامي كأنّ إنساناً جاءني ومعه كتاب وفيه : بسم الله الرحمن الرحيم من محمود بن إبراهيم و حسن بن الحسين و

يحيى بن الحسن القزّاز وعليّ ابن القاسم الكندي من تحت شجرة طوبى ، وقد أنجز لنا ربنا ما وعدنا فاحتفظ بما في يديك من هذه الآية ، فانك لم تقرأ منها كتاباً إلاّ أشرقت له الجنة (١) .

بيان : «وأقناؤها» بالقاف جمع قنو ، بالكسر والضم ، وهو من النخل بمنزلة العنقود من العنب وفي بعض النسخ بالقاف أي عرصاتها ، وهي غير مناسبة ، وفي بعضها أقناها بالنون جمع الفن محرّكة وهو الغصن ، وفي القاموس ينع الثمر كمنع وضرب حان قطافه كأني ، واليانع الأحمر من كل شيء والثمر الناضج كالينع وقال يلنجوج ويلنجج وألنجج والألنجوج : عود البخور ، وقال : الأجيح تلهب النار كالتأجيح ، وقال النجيب وكهزة الكريم الحسيب والجمع أنجاب ونجباء ونجب وناقعة نجيب ونجية والجمع نجائب .

وقال الميرعز والمرعزي : ويمد إذا خفف وقد تفتح الميم في الكل الزغب الذي تحت شعر العنز ، وقال عبقر موضع كثير الجن وقرية ثابها في غاية الحسن والعبقري الكامل [من كل شيء] والسيد وضرب من البسط .

وقال البيضاوي : العبقرى منسوب إلى عبقر تزعم العرب أنه اسم بلد الجن فينسبون إليه كل شيء عجيب وفي القاموس الأرجوان بالضم الأحمر ، وثياب حمراء وصبغ أحمر والحمرة وأحمر أرجواني قانيء وقال البرك أي بالفتح الصدر كالبركة بالكسر .

وأقول : الظاهر أن المراد بقوله لا يفوت منهم شيء شيئاً أي لا يسبق جزء من كل منها جزءاً من الأخرى ، فهو لبيان اعتدال الصفوف وضمير ذوي العقول على المجاز ، لتشريفها ، مع أنه لا استبعاد في كونها من ذوي العقول وقوله «ناقتها» المراد بها الناقعة التي معها قال في المصباح فاته فلان بذراع سبقه بها وفي القاموس المستخد كمعظم الخائر النفس ، والمصفر الثقيل المورم ، وسخذ ورق الشجر بالضم تسخيداً ندى وركب بعضه بعضاً وقال : لمع البرق بالشيء ذهب .

وقال : الريطة كل ملاءة غير ذات لفقين كلّها نسج واحد وقطعة واحدة ، وكل

ثوبل بن رقيق ، والجمع ريط ورياط « مدهامتان » قال البيضاوي خضراوان تضربان إلى السواد من شدة الخضرة « زوجان » أي صنفان غريب ومعروف ، أورطب ويابس و« الحكمة » محرّكة ما أحاط بحنكي الفرس من لجامه وفيها العذاران ، وقال : الثغر بالتحريك السير في مؤخر السرج ، وقد يسكن وتنغيص العيش تكديره .

وأقول : الرواية كانت سقيمة فصحّحتها من سائر المواضع بحسب الإمكان

والله المستعان .

١٣٢ - ما : عن أحمد بن عبدون ، عن علي بن محمد بن الزبير ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن العباس بن عامر ، عن أحمد بن رزق ، عن مهزم بن أبي بردة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا أنت أحصيت ما على الأرض من شيعة علي عليه السلام فليست تلاقى إلا من هو حطب لجنتهم ، إنّه لينعم على أهل خلافكم بجواركم إيّاهم ، ولولا ما على الأرض من شيعة علي عليه السلام ما نظرت إلى غيث أبداً إن أحدكم ليخرج وما في صحيفته حسنة فيملاها الله له حسنات قبل أن ينصرف وذلك أنّه يمرّ بالمجلس وهم يشتموننا ، فيقال : اسكتوا هذا من الفلانية ، فإذا مضى عنهم شتموه فينا (١) .

١٣٣ - مشكوة الانوار : عن ربيعة بن ناخذ قال : سمعت علياً عليه السلام يقول : إنّما مثل شيعتنا مثل النحل في الطير ، [ليس شيء من الطير] إلا وهو يستضعفها ولو أنّ الطير تعلم ما في أجوافها من البركة لم تفعل بها ذلك (٢) .

أقول : قال ابن أبي الحديد في شرح النهج : روى جعفر الأحمري ، عن مسلم الأعور ، عن حبة العرنبي قال : قال علي عليه السلام : من أحبني كان معي أما إنك لو صمت الدهر كلّه ، و قمت الليل كلّه ، ثم قتل بين الصفا والمروة ، أو قال بين الركن والمقام ، لما بعثك الله إلا مع هواك ، بالغاً ما بلغ ، إن في جنة فني جنة وإن في نار فني نار .

بيان : « مع هواك » أي مع من تهواه وتحبّه ، فإن كان هو في الجنة فأنت

معه في الجنة ، وإن كان في النار فأنت معه في النار .

١٣٤- العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم : العلة في شيعة آل محمد أنهم منهم أن كل من والى قوماً فهو منهم ، وإن لم يكن من جنسهم ، وذلك قول الله عز وجل « يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس » وقال أولياؤهم من الانس « (١) فالجن بخلاف الانس ، لكنهم لما والوهم نسبهم الله إليهم ، فكذلك كل من توالى آل محمد فهو منهم .

١٣٥- ومنه : قال : العلة في أن رسول الله وأmir المؤمنين صلوات الله عليهما هما الوالدان قول الله عز وجل « و اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً » (٢) قال الصادق عليه السلام : هما رسول الله وأmir المؤمنين صلوات الله عليهما والعلة في أن الشيعة كلهم أيتام أن هذين الوالدين قد قبضا عنهم ، والعلة في اسم فاطمة صلوات الله عليها أن الله فطم بها شيعتها من النار .

١٣٦- كتاب المسلسلات : حدثنا محمد بن علي بن الحسين قال : حدثني أحمد بن زياد بن جعفر قال : حدثني أبو القاسم جعفر بن محمد العلوي العريضي قال : قال أبو عبد الله أحمد بن محمد بن خليل : قال : أخبرني علي بن محمد بن جعفر الأهوازي قال : حدثني بكر بن أحنف قال : حدثنا فاطمة بنت علي بن موسى الرضا عليه السلام قالت : حدثتني فاطمة وزينب وأم كلثوم بنات موسى بن جعفر عليه السلام قلن حدثتنا فاطمة بنت جعفر بن محمد عليه السلام قالت : حدثتني فاطمة بنت محمد بن علي عليهما السلام قالت : حدثتني فاطمة بنت علي بن الحسين عليه السلام قالت : حدثتني فاطمة وسكينة ابنتا الحسين بن علي عليه السلام عن أم كلثوم بنت علي عليه السلام عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : لما أُسري بي إلى السماء دخلت الجنة فإذا أنا بقصر من درة بيضاء مجوفة ، وعليها باب مكلل بالدر و الياقوت ، وعلى الباب ستر فرفعت رأسي فإذا مكتوب على الباب « لا إله إلا الله

(١) الانعام : ١٢٨ .

(٢) النساء : ٣٦ .

محمد رسول الله عليّ وليّ القوم» و إذا مكتوب على الستر بخّ بخّ من مثل شيعة عليّ ٩.

فدخلته فاذا أنا بقصر من عقيق أحمر مجوّف ، وعليه باب من فضة مكلّل بالزبرجد الأخضر ، وإذا على الباب ستر ، فرفعت رأسي فاذا مكتوب على الباب «محمد رسول الله عليّ وصيّ المصطفى» وإذا على الستر مكتوب : « بشر شيعة عليّ بطيب المولد».

فدخلته فاذا أنا بقصر من زمرّد أخضر مجوّف لم أر أحسن منه ، وعليه باب من ياقوتة حمراء مكلّلة باللؤلؤ وعلى الباب ستر رفعت رأسي فاذا مكتوب على الستر شيعة عليّ هم الفائزون ، فقلت : حبيبي جبرئيل لمن هذا ؟ فقال : يا محمد لابن عمك ووصيك عليّ بن أبي طالب عليه السلام يحشر الناس كلّهم يوم القيامة حفاة عراة إلا شيعة عليّ ويدعى الناس بأسماء أمهاتهم ما خلا شيعة عليّ عليه السلام فانهم يدعون بأسماء آبائهم فقلت : حبيبي جبرئيل وكيف ذاك ؟ قال : لأنهم أحبوا عليّاً فطاب مولدهم .
بيان : «فطاب مولدهم» لعل المعنى أنّه لما علم الله من أرواحهم أنّهم يحبّون عليّاً وأقرّوا في الميثاق بولايته طيب مولد أجسادهم .

١٣٧- ٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال لأبي بصير : يا با محمد إنّ الله ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما تسقط الريح الورق في أوان سقوطه ، وذلك قوله عز وجل «الذين يحملون العرش ومن حوله يسبّحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا» استغفارهم والله لكم دون هذا الخلق (١) .

١٣٨ - ٥ : عن محمد بن أحمد ، عن عبد الله بن الصلت ، عن يونس عمّن ذكره عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا با محمد إنّ الله عزّ ذكره ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما تسقط الريح الورق من الشجر أوان سقوطه ، وذلك

قوله عز وجل «يسبّحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا» والله ما أراد [بهذا] غيركم (١).

١٣٩-فس: عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقري عن حماد ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل: الملائكة أكثر أم بنو آدم؟ فقال: والذي نفسي بيده لملائكة الله في السماوات أكثر من عدد التراب في الأرض وما في السماء موضع قدم إلا وفيه ملك يسبحه ويقدّسه ، ولا في الأرض شجرة ولا مدر إلا وفيها ملك موكل بها يأتي الله كل يوم بعملها ، والله أعلم بها ، وما منهم أحد إلا ويتقرّب كل يوم إلى الله بولائتنا أهل البيت ، ويستغفر لمحبيّنا و يلعن أعداءنا ويسأل الله عز وجل أن يرسل عليهم العذاب إرسالاً .

و قوله «الذين يحملون العرش» يعني رسول الله ﷺ والأوصياء من بعده يحملون علم الله «ومن حوله» يعني الملائكة «يسبّحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا» يعني شيعة آل محمد «ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا» من ولاية فلان وفلان وبني أمية «واتبعوا سبيلك» أي ولاية ولي الله وقهم عذاب الجحيم» إلى قوله «الحكيم» يعني من تولّى علياً عليه السلام فذلك صلاحهم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته» يعني يوم القيامة «وذلك هو الفوز العظيم لمن نجّاه الله من هؤلاء ، يعني ولاية فلان وفلان (٢) .

١٤٠-م: «صراط الذين أنعمت عليهم» أي قولوا اهذنا صراط الذين أنعمت عليهم بالتوفيق لدينك وطاعتك ، وهم الذين قال الله تعالى: «ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً» وحكي هذا بعينه عن أمير المؤمنين عليه السلام .

قال: ثم قال: ليس هؤلاء المنعم عليهم بالمال وصحة البدن وإن كان كل هذا نعمة من الله ظاهرة ألا ترون أن هؤلاء قديكونون كفاراً أوفساقاً فما ندبتهم إلى

(١) الكافي ج ٨ ص ٣٠٤ .

(٢) تفسير القمي ص ٥٨٣ .

أَنْ تَدْعُوا بَأَنْ تَرشُدُوا إِلَى صراطهم، وَإِنَّمَا أُمِرْتُمْ بِالِدْعَاءِ لِأَنْ تَرشُدُوا إِلَى صراط الَّذِينَ أَنْعَمَ عَلَيْهِم بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ ، وَ تَصْدِيقِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَبِالْوَلَايَةِ لِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ ، وَ أَصْحَابِهِ الْخَيْرِينَ الْمُنْتَجِبِينَ ، وَبِالتَّقِيَّةِ الْحَسَنَةِ الَّتِي يَسْلَمُ بِهَا مِنْ شَرِّ عِبَادِ اللَّهِ وَ مِنْ الزِّيَادَةِ فِي آثَامِ أَعْدَاءِ اللَّهِ وَ كُفْرِهِمْ ، بِأَنْ تَدَارِيَهُمْ وَ لَا تَغْرِيبَهُمْ بِأَذَى الْمُؤْمِنِينَ وَبِالْمَعْرِفَةِ بِحَقُوقِ الْإِخْوَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .

فَإِنَّهُ مَا مِنْ عَبْدٍ وَلَا أُمَّةٍ وَالِيَتْ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ، وَعَادَى مِنْ عَادَاهُمْ إِلَّا كَانَ قَدْ اتَّخَذَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ حَصْنًا مَنِيعًا ، وَجَنَّةَ حَصِينَةً .

وَمَا مِنْ عَبْدٍ وَلَا أُمَّةٍ دَارَى عِبَادَ اللَّهِ بِأَحْسَنِ الْمُدَارَةِ ، فَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا فِي بَاطِلٍ وَلَمْ يُخْرَجْ بِهَا مِنْ حَقٍّ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ نَفْسَهُ تَسْبِيحًا وَزَكَّى عَمَلَهُ ، وَأَعْطَاهُ بَصِيرَةً عَلَى كِتْمَانِ سِرِّنَا ، وَاحْتِمَالِ الْغِيْظِ لِمَا يَسْتَمِعُهُ مِنْ أَعْدَائِنَا ، وَ أَعْطَاهُ ثَوَابَ الْمُتَشَحِّطِ بِدَمِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

وَمَا مِنْ عَبْدٍ أَخَذَ نَفْسَهُ بِحَقُوقِ إِخْوَانِهِ فَوْقَاهُمْ حَقُوقَهُمْ جَهْدَهُ ، وَأَعْطَاهُمْ مِمَّا مَكَنَهُ وَرَضِيَ مِنْهُمْ بِعَفْوِهِمْ ، وَتَرَكَ الْإِسْتِقْصَاءَ عَلَيْهِمْ فِيمَا يَكُونُ مِنْ زُلْمِهِمْ ، وَغَفَرَهَا لَهُمْ إِلَّا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : يَا عَبْدِي قَضَيْتَ حَقُوقَ إِخْوَانِكَ ، وَ لَمْ تَسْتَقْصِ عَلَيْهِمْ فِيمَا لَكَ عَلَيْهِمْ ، فَأَنَا أَجُودُ وَأَكْرَمُ وَأَوْلَى بِمِثْلِ مَا فَعَلْتَهُ مِنَ الْمَسَامَحَةِ وَالتَّكْرُّمِ فَأَنَا أَقْضِيكَ الْيَوْمَ عَلَى حَقٍّ وَعَدْتِكَ ، وَأَزِيدُكَ مِنْ فَضْلِي الْوَاسِعِ ، وَلَا أُسْتَقْصِي عَلَيْكَ فِي تَقْصِيرِكَ فِي بَعْضِ حَقُوقِي ، قَالَ : فَيُلْحَقُهُ بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ ، وَيَجْعَلُهُ فِي خِيَارِ شِيعَتِهِمْ .

ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ ذَاتَ يَوْمٍ : يَا عَبْدَ اللَّهِ أَحَبُّ فِي اللَّهِ وَ أَبْغَضُ فِي اللَّهِ وَ وَالٍ فِي اللَّهِ ، فَاتَّهَ لَا يَنَالُ وَلَايَةَ اللَّهِ إِلَّا بِذَلِكَ ، وَلَا يَجِدُ الرَّجُلُ طَعْمَ الْإِيمَانِ وَإِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَصِيَامُهُ حَتَّى يَكُونَ كَذَلِكَ ، وَ قَدْ صَارَتْ مَوَاحَاةَ النَّاسِ يَوْمَكُمْ هَذَا أَكْثَرَهَا فِي الدُّنْيَا ، عَلَيْهَا يَتَوَادُّونَ ، وَعَلَيْهَا يَتَبَاغَضُونَ ، وَذَلِكَ لَا يَغْنِي عَنْهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا .

فَقَالَ الرَّجُلُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ لِي أَنْ أَعْلَمَ أَنَّي قَدْ وَاَلَيْتَ وَ عَادَيْتَ فِي اللَّهِ

ومن ولي الله حتى أوليه ، ومن عدوه حتى أَعاديه ؟ فأشار له رسول الله ﷺ إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : هذا ؟ قال : بلى هذا ولي الله فواله ، وعدوه هذا عدو الله فعاده ، وال ولي هذا ولوائه قاتل أبك ولدك ، وعاد عدو هذا ولو أنه أبوك وولدك (١) .

١٤١-٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمرو بن أبي المقدام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : خرجت أنا وأبي حتى إذا كنا بين القبر والمنبر إذا هو بأُناس من الشيعة ، فسلم عليهم ، ثم قال : إني والله لأحب رياحكم وأرواحكم ، فأعينوني على ذلك بورع واجتهاد ، واعلموا أن ولايتنا لاتنال إلا بالورع والاجتهاد ، من أئتم منكم بعد فليعمل بعلمه (٢) . .

أنتم شيعة الله ، وأنتم أنصار الله ، وأنتم السابقون الأولون ، والسابقون الآخرون ، والسابقون في الدنيا [إلى محبتنا] والسابقون في الآخرة إلى الجنة ، قد ضمنت لكم الجنة بضمن الله عز وجل ، وضمن رسول الله ﷺ والله ما على درجة الجنة أكثر أرواحاً منكم فتنافسوا في فضائل الدرجات أنتم الطيبون ، ونسائكم الطيبات ، كل مؤمنة حوراء عيناء ، وكل مؤمن صديق .

ولقد قال أمير المؤمنين عليه السلام لقنبر : يا قنبر أبشرو بشراً واستبشرو ، فوالله لقد مات رسول الله ﷺ وهو على أئمة ساخط إلا الشيعة ، ألا وإن لكل شيء عزاً وعز الإسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء دعامة ودعامة الإسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء ذروة وذروة الإسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء سيّد وسيّد المجالس مجالس الشيعة ألا وإن لكل شيء شرفاً وشرف الإسلام الشيعة ، ألا وإن لكل شيء إماماً وإمام الأرض أرض تسكنها الشيعة .

والله لولا ما في الأرض منكم ما رأيت بعين عشباً أبداً ، والله لولا ما في الأرض منكم ما أنعم الله على أهل خلافكم ، ولا أصابوا الطيبات ، ماله في الدنيا ولالهم في الآخرة من نصيب ، كل ناصب وإن تعبد واجتهد منسوب إلى هذه الآية «عاملة

ناصبه صلى ناراً حامية» (١) فكلُّ ناصب مجتهد فعمله هباء، شيعةنا ينطقون بأمر الله عزَّ وجلَّ، ومن يخالفهم ينطقون بتفكَّت (٢).

والله مامن عبد من شيعةنا ينام إلاَّ أصد الله عزَّ وجلَّ روحه إلى السماء، فيبارك عليها، فإن كان قد أتى عليها أجلها، جعلها في كنوز من رحمته وفي رياض جنَّته وفي ظلِّ عرشه، وإن كان أجلها متأخراً بعث بها مع أمته من الملائكة ليردَّوها إلى الجسد الذي خرجت منه، لتسكن فيه، والله إنَّ حاجتكم وعمَّاركم لخاصَّة الله عزَّ وجلَّ، وإنَّ فقراءكم لأهل الغنى، وإنَّ أغنياءكم لأهل القناعة، وإنَّكم كلَّكم لأهل دعوته وأهل إجابته (٣).

١٤٢ - وروى أيضاً، عن العدة، عن سهل، عن ابن شَمُون، عن الأصمِّ، عن عبدالله بن القاسم. عن عمرو بن أبي المقدم، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله وزاد فيه: ألا وإنَّ لكلِّ شيء جوهرأ وجوهر ولد آدم محمدٌ عليه السلام ونحن وشيعةنا بعدنا حبَّذا شيعةنا، ما أقربهم من عرش الله عزَّ وجلَّ وأحسن صنع الله إليهم يوم القيامة والله لولا أن يتعاضم الناس ذلك أو يدخلهم زهو لسكمت عليهم الملائكة قبلاً والله مامن عبد من شيعةنا يتلوا القرآن في صلاته قائماً إلاَّ وله بكلِّ حرف مائة حسنة ولا قرأ في صلاته جالساً إلاَّ وله بكلِّ حرف خمسون حسنة، ولا في غير صلاة إلاَّ وله بكلِّ حرف عشر حسنات، وإنَّ للصامت من شيعةنا لأجر من قرأ القرآن ممَّن خالفه. أنتم والله على فرشكم نيام لكم أجر المجاهدين، وأنتم والله في صلاتكم لكم أجر الصافين في سبيله، أنتم والله الذين قال الله عزَّ وجلَّ «و نزعنا ما في صدورهم من غلٍّ إخواناً على سرر متقابلين» (٤) إنَّما شيعةنا أصحاب

(١) الغاشية ص ٤.

(٢) تفكَّت إلى الشيء نازع إليه، يقال: أراء يتفكَّت إلى صحبتك أى ينازع إليها والمعنى أنهم يتبدلون إلى الكلام من دون تلبث وتمكث.

(٣) الكافي ج ٨ ص ٢١٣.

(٤) الحجر: ٤٧.

الأربعة الأعين : عيان في الرأس ، و عيان في القلب ، أوالخلاق كلهم كذلك إلا أن الله عز وجل فتح أبصاركم و أعمى أبصارهم (١) .

توضيح : «الرياح» جمع الريح والمراد هنا الرّيح الطيبة أو الغلبة أو القوة أو النصر ، أوالدولة ، «والأرواح» إمّا جمع الروح بالضم أو بالفتح بمعنى نسيم الرّيح أوالراحة على ذلك ، أي على ما هو لازم الحب من الشفاعة في الدارين «حوراء» أي في الجنة على صفة الحورية في الصباحة والجمال والكمال «أبشر» أي خذ هذه البشارة و«بشر» أي غيرك ، و«استبشر» أي افرح وسرّ بذلك ، والدعامة بالكسر عماد البيت «بتفّلت» أي يصدر عنهم فلتة من غير تفكّر وروية ، وأخذ من صادق .

«لأهل الغنى» أي غنى النفس والاستغناء عن الخلق بتوكلهم على ربهم «لأهل دعوته» أي دعاكم الله إلى دينه و طاعته فأجبتموه إليهما «وجوهر ولد آدم» شبههم بالجوهر من بين سائر أجزاء الأرض في الحسن والبهاء والندرة وكثرة الانتفاع ، أو المعنى ليست حقيقة الانسانية وجبلتها إلا فيهم ، وهم مستحقون لهذا الاسم ، وسائر الناس كالأنعام والهمج والنسناص ، أوهم المقدمون والمقدّمون في طلب السعادات واكتساب الكمالات ، في القاموس الجوهر كل حجر يستخرج منه شيء ينفع به ومن الشيء ما وضعت عليه جبلته ، والجري المقدم وقال : حبذا الأمر أي هو حبيب جعل حباً وذا كشيء واحد وهو اسم وما بعده مرفوع به ، ولزم ذاحب و جرى كالمثل بدليل قولهم في المؤنث حبذا لاجبذة (٢) .

«لولا أن يتعاطم الناس» أي يعدّوه عظيماً و يصير سبباً لغلوهم فيهم ، وفي القاموس رأيت قبلاً محرّكة وضمّتين ، وكسر دو كعنب أي عياناً ومقابلة «ممن خالفه» أي أجره التقديري أي لو كان له أجر مع قطع النظر عما يتفضّل به على الشيعة ، كأنه له أجر واحد، فهذا ثابت للساكت من الشيعة «أجر المجاهدين» أي في سائر أحوالهم غير حالة المصافاة مع العدو «وفتح أبصاركم» أي أبصار قلوبكم .

(١) الكافي ج ٨ ص ٢١٤ .

(٢) القاموس ج ١ ص ٥٠ .

أقول : إنما كررت إيراد هذا الخبر لكثرة الاختلاف بين الروايات ، و غزارة فوائدها ، و قد مضى في أبواب فضائل أمير المؤمنين عليه السلام و في أبواب الحوض والشفاعة و أحوال القيامة ، كثير من فضائل الشيعة .

١٦

(باب)

«(ان الشيعة هم أهل دين الله ، وهم على دين)»

«أنبيائه ، وهم على الحق ، ولا يغفر الا لهم » ❦

❦ « ولا يقبل الا منهم » ❦

الآيات؛ آل عمران : إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه و هذا النبي و الذين آمنوا والله ولي المؤمنين (١) .

إبراهيم : فمن تبعني فأنه مني (٢) .

تفسير : « إن أولى الناس بإبراهيم » في المجمع (٣) أي أحق الناس بنصرة إبراهيم بالحجة أو بالمعونة «للذين اتبعوه» في وقته و زمانه ، وتولّوه بالنصرة على عدوّه « وهذا النبي و الذين آمنوا » يتولّون نصرته بالحجة لما كان عليه من الحق « والله ولي المؤمنين » لأنّه يتولّى نصرتهم ، والمؤمن ولي الله ، لهذا المعنى بعينه وقيل: إنّه يتولّى نصرته ما أمر الله به من الدين .

و في هذه الآية دلالة على أن الولاية ثبتت بالدين لا بالنسب ، و يعضد ذلك قول أمير المؤمنين عليه السلام « إن أولى الناس بالأنبياء أعلمهم (٤) بما جاؤا به ، ثم تلا

(١) آل عمران : ٦٨ .

(٢) إبراهيم : ٣٦ .

(٣) مجمع البيان ج ٣ ص ٤٥٧ .

(٤) أعلمهم خ ل .

هذه الآية فقال : **إِنَّ وَلِيََّ مُحَمَّدٌ** من أطاع الله ، وإن بعدت لحمته ، وإنَّ عدوَّ مُحَمَّدٍ من عصى الله وإن قربت قرابته ، ثمَّ روى رواية عليُّ بن إبراهيم الآتية .
«فمن تبعني فإنه مني» خصَّه أكثر المفسرين بذرئته ، وظاهر الأخبار أنَّه أعمُّ منهم .

١- فس : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن عمر بن يزيد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : **أَنْتُمْ وَاللَّهُ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ** ، فقلت : من أنفسهم جعلت فداك ؟ قال : نعم والله من أنفسهم ثلاثاً ثمَّ نظر إليَّ ونظرت إليه ، فقال : يا عمر إنَّ الله تبارك و تعالى يقول : في كتابه «**إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ** لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ » (١) .

شى : عن عمر بن يزيد مثله . (٢)

مجمع البيان : عن عليُّ بن إبراهيم مثله (٣) .

٢- شى : عن عليُّ بن النعمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله «**إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ** لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ » قال : هم الأئمة وأتباعهم (٤) .

٣- شى : عن أبي الصباح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : في قول الله «**إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ** » إلى قوله «**وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ**» ثمَّ قال : عليُّ والله على دين إبراهيم ومنهجه وأنتم أولى الناس به (٥) .

بيان : الضمير في «به» راجع إلى عليٍّ أو إبراهيم عليهما السلام .

٤- شى : عن حبابة الموالبة قالت : سمعت الحسين بن عليٍّ عليهما السلام يقول : ما أعلم

(١) تفسير القمي ص ٩٥ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ١٧٧ .

(٣) مجمع البيان ج ٣ ص ٤٥٨ .

(٤) تفسير العياشي ج ١ ص ١٧٧ .

(٥) المصدر ج ١ ص ١٧٧ .

أحداً على ملّة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا (١) .

٥- شى : عن جابر الجعفي عن محمد بن علي عليه السلام قال : ما من أحد من هذه الأئمة يدين بدين إبراهيم غيرنا وشيعتنا (٢) .

٦- شى : عن عمران بن ميثم قال : سمعت الحسين بن علي صلوات الله عليه يقول : ما أحد على ملّة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس منها براء (٣) .
٧- شى : عن أبي ذر قال : قال : والله ما صدق أحد ممن أخذ الله ميثاقه

فوفي بعهد الله غير أهل بيت نبيهم ، وعصابة قليلة من شيعتهم ، وذلك قول الله «وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين» (٤) وقوله «ولكن أكثر الناس لا يؤمنون» (٥) .

٨- شى : عن علي بن عقبة ، عن أبيه ، قال : دخلت أنا والمعلّى على أبي عبد الله عليه السلام فقال : أبشروا إنكم على إحدى الحسنين من الله أما إنكم إن بقيتم حتى تروا ما تمدّون إليه رقابكم شفى الله صدوركم وأذهب غيظ قلوبكم ، و أدالكم على عدوكم ، وهو قول الله «ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم» (٦) وإن مضيتم قبل أن تروا ذلك مضيتم على دين الله الذي رضىه لبيته عليه وآله السلام و لعلي عليه السلام (٧) .

٩- شى : عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى «فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم» (٨) أما إنه لم يعن الناس كلّهم ، أنتم أولئك ، ونظراؤكم ، إنما مثلكم في

(١) المصدر ج ١ ص ١٨٥ .

(٢ و ٣) المصدر ج ١ ص ٣٨٨ .

(٤) الاعراف : ١٠٢ .

(٥) تفسير المياشى ج ٢ ص ٢٣ ، والاية الثانية في هود : ١٧ .

(٦) براءة : ١٥ والادالة على العدو : الكرة عليهم .

(٧) تفسير المياشى ج ٢ ص ٧٩ .

(٨) ابراهيم : ٣٧ .

الناس مثل الشعرة البيضاء في الثور الأسود أو مثل الشعرة السوداء في الثور الأبيض ينبغي للناس أن يحجّوا هذا البيت ، ويعظّموه لتعظيم الله إيّاه ، وأن يلقونا حيث كنّا ، نحن الأدلاء على الله (١) .

١٠- شى : عن ثعلبة بن ميمون ، عن ميسرة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ أبانا إبراهيم كان ممّا اشترط على ربّه فقال : « فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » .

١١- وفي رواية أخرى عنه قال : كنّا في الفسطاط عند أبي جعفر عليه السلام نحو من خمسين رجلاً قال : فجلس بعد سكوت كان منّا طويلاً فقال : ما لكم لا تنطقون لعلمكم ترون أنّي نبيٌّ ؟ لا والله ما أنا كذلك ، ولكن لي قرابة من رسول الله صلى الله عليه وآله قريبة ، وولادة ، من وصلها وصله الله ، ومن أحبّها أحبّه الله ، ومن أكرمها أكرمه الله .

أتدرون أيّ البقاع أفضل عند الله منزلة ؟ فلم يتكلّم أحد فكان هو الرادّ على نفسه ، فقال : تلك مكّة الحرام التي رضيها لنفسه حرماً وجعل بيته فيها ثمّ قال : أتدري أيّ بقعة أفضل من مكّة ؟ فلم يتكلّم أحد وكان هو الرادّ على نفسه فقال : ما بين حجر الأسود إلى باب الكعبة ، ذلك حطيم إبراهيم نفسه ، الذي كان يزود (٢) فيه غنمه ويصلي فيه .

فوالله لو أنّ عبداً صفّ قدميه في ذلك المكان قام النهار مصلياً حتّى يجنّه الليل وقام الليل مصلياً حتّى يجنّه النهار ، ثمّ لم يعرف لنا حقناً أهل البيت و حرمتنا لم يقبل الله منه شيئاً أبداً ، إنّ أبانا إبراهيم صلوات الله عليه كان فيما اشترط على ربّه أن قال : « فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » أما إنّ لم يقل الناس كلّهم أنتم أولئك رحمكم الله ونظراؤكم ، إنّما مثلكم في الناس مثل الشعرة البيضاء في الثور الأسود ، أو الشعرة السوداء في الثور الأبيض ، ينبغي للناس أن يحجّوا هذا البيت وأن يعظّموه لتعظيم الله إيّاه ، وأن يلقونا أينما كنّا نحن الأدلاء على الله .

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٣٣ .

(٢) الظاهر كما في المصدر ، « يزود » أي يطردّها فيه للتعليل ، والمزود ، معتلف الدابة ، والمزاد : المرتع .

و في خبر آخر أتدرون أي بقعة أعظم حرمة عند الله؟ فلم يتكلم أحد و كان هو الراد على نفسه فقال : ذلك ما بين الركن الأسود [والمقام] إلى باب الكعبة ذلك حطيم إسماعيل الذي كان يذود فيه غنيمته، ثم ذكر الحديث (١) .
بيان : في القاموس الزود تأسيس الزاد ، و كمنبروعاؤه ، و آزدته : زودته فتزود .

١٢- شي : عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : نظر إلى الناس يطوفون حول الكعبة فقال : هكذا كانوا يطوفون في الجاهلية إنما أمروا أن يطوفوا ثم ينفروا إلينا ، فيعلمونا ولايتهم ، و يعرضون علينا نصرهم ، ثم قرأ هذه الآية : « فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » فقال : آل محمد آل محمد ، ثم قال : إلينا إلينا (٢) .

١٣- كش : عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، عن كليب بن معاوية الأسدي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : والله إنكم لعلى دين الله ودين ملائكته فأعينوني بورع واجتهاد ، فوالله ما يقبل الله إلا منكم ، فاتقوا الله وكموا ألسنتكم صلوا في مساجدكم ، فإذا تميز القوم فتميروا (٣) .

١٤- بشا : عن الحسن بن الحسين بن باويه ، عن شيخ الطائفة ، عن المفيد عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن يونس ، عن كليب الأسدي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أما والله إنكم لعلى دين الله وملائكته ، فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد ، عليكم بالصلاة والعبادة ، عليكم بالورع .
و عنه ، عن عمه محمد ، عن أبيه الحسن ، عن عمه الصدوق ، عن ابن المتوكل عن الحميري ، عن ابن هاشم ، عن ابن مرار ، عن يونس مثله (٤) .

١٥- سن : عن أبيه ، عن حمزة بن عبد الله ، عن جميل بن دراج ، عن حسان

(١ و ٢) المصدر ج ٢ : ٢٣٤ .

(٣) رجال الكشي : ٢٨٩ وفيه كما في نسخة الكمباني : مساجدكم .

(٤) بشارة المصطفى س ٥٥ و ١٧٤ .

أبي عليّ العجليّ ، عن عمران بن ميثم ، عن حبابة الوالبيّة قال : دخلنا على امرأة قد صفرتها العبادة أنا وعباية بن ربيعيّ فقالت : من الذي معك ؟ قلت : ابن أخيك ميثم ، قالت : ابن أخي والله حقاً أما إنني سمعت أبا عبد الله الحسين بن عليّ عليه السلام يقول : ما أحد على ملّة إبراهيم إلّا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس منها براء (١) .

١٦ - سن : عن أبيه وابن أبي نجران ، عن حمّاد بن عيسى ، عن حسين بن المختار ، عن عبد الرّحمان بن سيابة ، عن عمران بن ميثم ، عن حبابة الوالبيّة قال : دخلت عليها فقالت : من أنت ؟ قلت : ابن أخيك ميثم ، فقالت : أخي والله لأحد ثنّك بحديث سمعته من مولاك الحسين بن عليّ عليه السلام إنني سمعته يقول والذي جعل أحسن خير بجيلة (٢) و عبد القيس خير ربعة (٣) و همدان خير اليمن (٤)

(١) المحاسن ص ١٤٧ .

(٢) بجيلة بفتح الباء - بطن عظيم ينتسب الى أهمم بجيلة وهم بنو أنمار بن أراش بن كهلان من القحطانية ، يتفرعون الى عدة بطون : منهم قسر و هو مالك بن عبقر بن أنمار وبنو أحسن بن الفوث بن أنمار ، وعريئة ، فالمراد من الأحسن ليس معنى الحمس لتشدهم في دينهم ، فان الحمس قبائل من العرب : قريش وكنانة و من دان بدينهم من بني عامر ابن صعصعة وهم كلاب وكعب و عامر ، و من دينهم ، أنهم كانوا لا يستظلون أيام منى ولا يدخلون البيت من أبوابها ويتركون الوقوف على عرفة والافاضة منها مع اعترافهم بأنها من المشاعر والحج في دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام ، و غير ذلك مما ابتدعوها في سنن الحج كما تراه في سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٩٩ - ٢٠٢ . فالمراد بأحسن هو أحسن بن الفوث بن أنمار وهم في بطون بجيلة خير من سائر البطون .

(٣) ربعة ، المراد هنا ربعة بن نزار ، شعب عظيم ، فيه قبائل عظام و بطون وأفخاذ ينتسب الى ربعة بن نزار بن معد بن عدنان ، ويعرف بربيعة الفرس ، وأفخرهم وأشرفهم بطن عبد القيس وهم بنو عبد القيس بن أفضى .

(٤) همدان بطن من كهلان ، من القحطانية ، وهم بنو همدان بن مالك بن زيد بن أوسلة بن ربعة بن الخيار [الحيان] بن مالك بن زيد بن كهلان ، و هم أشرف من سكن اليمن ، وكانوا شيعة لعلى بن أبي طالب عليه الصلاة والسلام .

إنكم خير الفرق ، ثم قال : ماعلى ملّة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا وسائر الناس منها براء (١) .

توضيح : قال الجوهرى : الأحمس الشجاع وإنما سميت قريش وكنانة حمساً لتشددهم في دينهم ، وقال بجيلة حى من اليمن ، ويقال إنهم من معد وقال عبدالقيس أبو قبيلة من أسد وهو عبدالقيس بن أفضى بن دُعمي بن جديلة بن أسد ابن ربيعة وقال : ربيعة الفرس أبو قبيلة وهو ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان وقال همدان قبيلة من اليمن .

١٧ - سن : عن أبيه ومحمد بن عيسى ، عن صفوان ، عن إسحاق بن عمار ، عن عبّاد بن زياد قال : قال لي أبو عبدالله عليه السلام : يا عبّاد ماعلى ملّة إبراهيم أحد غيركم وما يقبل الله إلا منكم ، ولا يغفر الذنوب إلا لكم (٢) .

١٨ - سن : عن ابن فضال ، عن حماد بن عثمان ، عن عبدالله بن سليمان الصيرفي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : «إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا» (٣) ثم قال : أنتم والله على دين إبراهيم ، ومنهاجه وأنتم أولى الناس به (٤) .

١٩- سن : عن الوشاء ، عن مثنى الحنّاط ، عن أحمد ، عن رجل ، عن أبي المغيرة قال : سمعت علياً عليه السلام يقول : اتقوا الله ولا يخدعنكم إنسان ، ولا يكذبكم إنسان ، فأنما ديني دين واحد دين آدم الذي ارتضاه الله ، وإنما أنا عبد مخلوق ولا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ، وما أشاء إلا ما شاء الله (٥) .

٢٠ - سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن أبي المغيرة ، عن يزيد بن خليفة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال لنا ونحن عنده : نظرتم والله حيث نظر الله ، واخترتم من اختار الله وأخذ الناس يميناً وشمالاً وقصدتم قصد محمد عليه السلام

(١ و ٢) المحاسن ص ١٤٧ .

(٣) آل عمران : ٦٨ .

(٤ - ٥) المحاسن ص ١٤٨ .

أما والله إنكم لعلى المحجة البيضاء (١) .

٢١ - سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن أيوب بن حر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أنتم والله على دين الله ودين رسوله ودين علي بن أبي طالب عليه السلام وما هي إلا آثار عندنا من رسول الله عليه السلام فكنزها (٢) .

٢٢ - سن : عن أبيه ، عن حمزة بن عبد الله ، عن جميل بن دراج ، عن سعيد ابن يسار قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وهو على السرير فقال : يا سعيد إن طائفة سميت مرجئة وطائفة سميت الخوارج وسميت الترايعة (٣) .

٢٣ - سن : عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن حبيب الخثعمي ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن ابن مسكان ، عن حبيب قال : قال لنا أبو عبد الله عليه السلام : ما أحد أحب إلي منكم إن الناس سلكوا سبلاً شتى منهم آخذ بهواه ، ومنهم آخذ برأيه ، وإنكم أخذتم بأمر له أصل (٤) .

٢٤ - سن : في حديث آخر لحبيب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الناس أخذوا هكذا وهكذا فطائفة أخذوا بأهوائهم ، وطائفة قالوا بالرواية ، وإن الله لهداكم لحبه وحب من ينفعكم حبه عنده (٥) .

٢٥ - سن : عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن بشير الدهان قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : إن هذه المرجئة وهذه القدرية ، وهذه الخوارج ليس منهم أحد إلا وهو يرى أنه على الحق وإنكم إنما أحبتمونا في الله ثم تلا «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» (٦) و «ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» (٧) «من يطع الرسول فقد أطاع الله» (٨) «إن كنتم تحببون الله فاتبعوني

(١) المحاسن : ١٤٨ (٢) المحاسن ص ١٤٦ .

(٣ - ٥) المحاسن ص ١٥٦ .

(٦) النساء : ٥٩ .

(٧) الحشر : ٧ .

(٨) النساء : ٨٩ .

يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم » (١) ثم قال : والله لقد نسب الله عيسى بن مريم في القرآن إلى إبراهيم من قبل النساء قال : « ومن ذريته داود وسليمان - إلى قوله ويحيى وعيسى » (٢) .

بيان : والله لقد نسب الله ، أقول استدللنا بذلك على أنهم من ذرية رسول الله ﷺ .

٢٦- سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن بشير في حديث سليمان مولى طربال قال : ذكرت هذه الأهواء عند أبي عبد الله عليه السلام قال : لا والله ما هم على شيء مما جاء به رسول الله ﷺ إلا استقبال الكعبة فقط (٣) .

٢٧- سن : عن أبيه وحسين بن حسن ، عن ابن سنان ، عن أبي الجارود قال : خرج أبو جعفر عليه السلام على أصحابه يوماً وهم ينتظرون خروجه وقال لهم : تحرروا البشرى من الله ما أحد يتحرى البشرى من الله غيركم (٤) .

٢٨- سن : عن ابن فضال ، عن أبي كهس قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول أخذ الناس يميناً وشمالاً و لزمتم أهل بيت نبيكم فابشروا ، قال : جعلت فداك أرجو أن لا يجعلنا الله وإياهم سواء ، فقال : لا والله لا والله ثلاثاً (٥) .

٢٩- سن : عن ابن محبوب ، عن أبي جعفر الأحول ، عن بريد العجلي و زرارة بن أعين و محمد بن مسلم قالوا : قال لنا أبو جعفر عليه السلام : ما الذي تبغون ؟ أما لو كانت فزعة من السماء لفزع كل قوم إلى ما منهم ، ولفزعنا نحن إلى نبينا ، و فزعتم إلينا ، فأبشروا ثم أبشروا ثم أبشروا ، لا والله لا يسويكم الله و غيركم ولا كرامة لهم (٦) .

(١) آل عمران : ٣١ .

(٢) و (٣) المحاسن ص ١٥٦ .

(٤) المحاسن ص ١٦٠ ، وفيه بدل التحرى التنجز في الموضعين .

(٥) المحاسن ص ١٦٠ .

(٦) المحاسن ص ١٦١ .

٣٠ - سن : عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن أبي كهس ، عن أبي -
عبدالله عليه السلام قال : عرفتمونا وأنكرنا الناس ، وأحببتمونا وأبغضنا الناس ، ووصلتمونا
وقطعنا الناس رزقكم ، الله مرافقة محمد ﷺ وسقاكم من حوضه (١) .

٣١ - سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن بشير الكناسي
قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : وصلتم وقطع الناس ، وأحببتم وأبغض الناس ، و
عرفتم وأنكر الناس وهو الحق (٢) .

٣٢ - سن : عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن بشير الدهان قال : قال أبو عبدالله
عليه السلام : عرفتم في منكرين كثيرا ، وأحببتم في مبغضين كثيرا ، وقد يكون حب
في الله ورسوله وحب في الدنيا ، فما كان في الله ورسوله فتوابه على الله ، وما كان في
الدنيا فليس بشيء ، ثم نقض يده (٣) .

٣٣ - سن : عن أبيه ، عن ذكره ، عن حنان أبي علي ، عن ضريس الكناسي
قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله « وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى
صراط الحميد » (٤) . فقال : هو والله هذا الأمر الذي أنتم عليه (٥) .

بيان : « وهدوا إلى الطيب من القول » في المجمع أي أُرشدوا في الجنة إلى
التحيات الحسنة ، يحيي بعضهم بعضاً ، ويحييهم الله وملائكته بها ، وقيل : معناه أُرشدوا
إلى شهادة أن لا إله إلا الله والحمد لله عن ابن عباس ، وزاد ابن زيد والله أكبر ، وقيل
معناه أُرشدوا إلى القرآن عن السدي ، وقيل : إلى القول الذي يلتذونه ويشتهونه
وتطيب به نفوسهم ، وقيل إلى ذكر الله فهم به يتنعمون « وهدوا إلى صراط الحميد »
والحميد هو الله المستحق للحمد المستحمد إلى عباده بنعمه ، أي الطالب منهم أن
يحمده وروي عن النبي ﷺ أنه قال : ما أحد أحب إليه الحمد من الله عز

(١ - ٣) المحاسن ص ١٦١ و ١٦٢ .

(٤) الحج : ٢٤ .

(٥) المحاسن ص ١٦٩ .

ذكره ، وصراط الحميد طريق الإسلام وطريق الجنة انتهى (١) .
و ظاهر الخبر أن المراد به الهداية في الدنيا ، ويحتمل الآخرة أيضاً أي
يثبتون على العقائد الحقّة ويظهرونها و يلتذّون بها .

٣٤ - سن : عن ابن أبي نصر ، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله عليه السلام
في قول الله « كل شيء هالك إلا وجهه » (٢) قال : من أتى الله بما أمر به من طاعته
و طاعة محمد ﷺ فهو الوجه الذي لا يهلك ، و لذلك « من يطع الرسول فقد أطاع
الله » (٣) .

٣٥ - سن : عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة بن خالد ، عن أبيه قال : دخلت
أنا و معلّى بن خنيس ، على أبي عبد الله عليه السلام و ليس هو في مجلسه فخرج علينا من
جانب البيت من عند نسائه و ليس عليه جلباب ، فلما نظر إلينا رحّب فقال : مرحباً
بكما و أهلاً ، ثمّ جلس و قال : أنتم أولوا الألباب في كتاب الله ، قال الله تبارك و
تعالى « إنما يتذكر أولوا الألباب » (٤) فأبشروا ، أنتم على إحدى الحسينين من
الله (٥) أما إنكم إن بقيتم حتى تروا ما تمدّون إليه رقابكم ، شفى الله صدوركم
و أذهب غيظ قلوبكم ، و أدالكم على عدوّكم ، و هو قول الله تبارك و تعالى « و يشف
صدور قوم مؤمنين و يذهب غيظ قلوبهم » (٦) و إن مضيتم قبل أن تروا ذلك ، مضيتم
على دين الله الذي رضي لنبيه ﷺ و بعث عليه (٧) .

(١) مجمع البيان ج ٧ ص ٧٨ .

(٢) القصص : ٨٨ .

(٣) المحاسن ص ٢١٩ و الآية الثانية في النساء : ٧٩ .

(٤) الرعد : ١٩ .

(٥) كما قال الله عزوجل : « قل هل تترهبون بنا إلا احدي الحسينين » الآية ٥٣
من سورة براءة .

(٦) براءة : ١٤ و ١٥ .

(٧) المحاسن ص ١٧٠ .

٣٦- سن : عن أبيه ، عن علي بن النعمان عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان » (١) فقال : ليس على هذه العصابة خاصة سلطان ؛ قلت : وكيف وفيهم ما فيهم ؟ فقال : ليس حيث تذهب إنّما هو ليس لك سلطان أن يحبب إليهم الكفر ، ويبغض إليهم الايمان (٢) .

٣٧- سن : عن ابن محبوب ، عن حنان بن سدير و ابن رئاب ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : قوله : « لا أقعدنّ لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين أيديهم و من خلفهم و عن أيماهم و عن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين » (٣) فقال أبو جعفر عليه السلام : يا زرارة إنّما صمدك ولا أصحابك ، فأما الآخرين فقد فرغ منهم (٤) .

بيان : « لا أقعدنّ لهم » أي أرصد لهم كما يقعد قاطع الطريق للسائل « صراطك المستقيم » أي طريق الايمان ونصبه على الظرف « ثم لا تينهم من بين أيديهم » إلى آخره قيل : أي من جميع الجهات ، مثل قصده إيّاهم بالتسويل والاضلال من أي وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الأربع .

و روي عن ابن عباس « من بين أيديهم » من قبل الاخرة « ومن خلفهم » من قبل الدنيا « وعن أيماهم وعن شمائلهم » من جهة حسناتهم وسيئاتهم ، وقيل « من بين أيديهم » من حيث يعلمون ويقدرّون التحرّز عنه « ومن خلفهم » من حيث لا يعلمون ولا يقدرّون « عن أيماهم وعن شمائلهم » من حيث يتيسّر لهم أن يعلموا و يتحرّزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم ، « ولا تجد أكثرهم شاكرين » أي مطيعين والصمد : القصد .

٣٨- سن : عن ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبان بن تغلب

(١) الحجر : ٩٢ .

(٢) المحاسن ١٧١ .

(٣) الاعراف : ١٥ و ١٦ .

(٤) المحاسن ص ١٧١ .

قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا قدمت الكوفة إنشاء الله فاروعني هذا الحديث «من شهد أن لا إله إلا الله وجبت له الجنة» فقلت : جعلت فداك يجنني كل صنف من الأصناف ، فأروي لهم هذا الحديث ؟ قال : نعم يا أبا ن بن تغلب إنه إذا كان يوم القيامة جمع الله تبارك وتعالى الأولين والآخرين في روضة واحدة فيسلب لا إله إلا الله ممن كان على هذا الأمر (١).

٣٩ - سن : عن أبيه ، عن صفوان ، عن أبي سعيد المكلاري ، عن أبي بصير عن الحارث [بن المغيرة] النضري قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل « كل شيء هالك إلا وجهه » (٢) فقال : كل شيء هالك إلا من أخذ الطريق الذي أنتم عليه (٣) .

بيان : على هذا التأويل المراد بالوجه الجهة التي أمر الله أن يؤتى منه .

٤٠ - سن : عن محمد بن علي ، عن عبيس بن هشام الناشري ، عن الحسن بن الحسين ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي الطفيل قال : قام أمير المؤمنين علي عليه السلام على المنبر فقال : إن الله بعث محمداً بالنبوة واصطفاه بالرسالة ، فأنا في الناس وأنا ، وعندنا أهل البيت مفاتيح العلم ، وأبواب الحكمة ، وضياء الأمر وفصل الخطاب ، ومن يحبنا أهل البيت ينفعه إيمانه ، و يتقبل منه عمله ، ومن لا يحبنا أهل البيت لا ينفعه إيمانه ، ولا يتقبل منه عمله ، وإن أدأب الليل والنهار لم يزل (٤) .

بيان : « فأنا في الناس وأنا » أي أعطى الناس ونشر فيهم العلوم الكثيرة فمنهم من غير ، ومنهم من نسي ، ومنهم من لم يفهم المراد فأخطأ ، فنصب أوصياءه المعصومين عن الخطاء والزلل ، ليميزوا بين الحق والباطل ، وجعل عندهم مفاتيح العلم ، وأبواب الحكمة ، وضياء الأمر ووضوحه ، والخطاب الفاصل بين الحق و

(١) المحاسن ص ١٨١ ومثله في ص ٣٣ .

(٢) القصص : ٨٨ .

(٣- ٤) المحاسن ص ١٩٩ .

الباطل ، فيجب الرجوع إليهم فيما اختلفوا . وقد مرّت الأخبار الكثيرة في ذلك في كتاب العلم . وفي القاموس دأب في عمله كمنع دأباً ويحرّك ودؤوباً بالضم جدّ وتعب وأدأبه (١) .

٤١ - سن : عن ابن بزيع ، عن منصور بن يونس ، عن جليس لأبي حمزة الثماليّ عن أبي حمزة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : قول الله « كل شيء هالك إلا وجهه » (٢) فقال : فيهلك كل شيء ويبقى الوجه ، ثم قال : إن الله أعظم من أن يوصف ، ولكن معناها كل شيء هالك إلا دينه ، والوجه الذي يؤتى منه (٣) .

١٣ - سن : عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي سعيد ، عن أبي بصير عن الحارث بن المغيرة النضريّ قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله « كل شيء هالك إلا من أخذ طريق الحق » (٤) .

١٧

(((باب)))

« فضل الرافضة ومدح التسمية بها »

١ - سن : عن عليّ بن أسباط ، عن عتيبة بن قيس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : والله لنعم الاسم الذي منحكم الله ما دمتم تأخذون بقولنا ، ولا تكذبون علينا قال : وقال لي أبو عبد الله عليه السلام : هذا القول ، أني كنت خبرته أن رجلاً قال لي : إياك أن تكون رافضياً (٥) .

بيان : « إنني كنت » أي إنما قال عليه السلام هذا القول لأنني كنت أخبرته .

(١) القاموس ج ١ ص ٦٤

(٢) القصص ص ٨٨ .

(٣) المحاسن : ٢١٨ .

(٤) المحاسن ص ٢١٩ .

(٥) المحاسن ص ١٥٧ .

٢- سن : عن ابن يزيد ، عن صفوان ، عن زيد الشحام ، عن أبي الجارود قال :
أصمَّ الله أذنيه كما أعمى عينيه إن لم يكن سمع أبا جعفر عليه السلام ورجل يقول : إنَّ
فلاناً سمّانا باسم ، قال : وما ذاك الاسم ؟ قال : سمّانا الرافضة ، فقال أبو جعفر عليه السلام
بيده إلى صدره : وأنا من الرافضة وهومني قالها ثلاثاً (١) .

٣- سن : عن ابن يزيد ، عن ابن محبوب ، عن محمد بن سليمان ، عن رجلين
عن أبي بصير قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : جعلت فداك اسم سُمينا به استجّلت به
الولاية دماءنا وأموالنا وعذابنا ، قال : وما هو ؟ قال : الرافضة ، فقال أبو جعفر عليه السلام :
إنَّ سبعين رجلاً من عسكر فرعون رفضوا فرعون فأتوا موسى عليه السلام فلم يكن في قوم
موسى أحد أشدَّ اجتهاداً أو أشدَّ حباً لهارون منهم فسمّاهم قوم موسى الرافضة ، فأوحى الله
إلى موسى أن أثبت لهم هذا الاسم في التوراة فأنّي نحلّتهم ، وذلك اسم قد نحلّكموه
الله (٢) .

٤- فر : عن محمد بن القاسم بن عبيد ، عن الحسن بن جعفر ، عن الحسين عن
محمد يعني ابن عبد الله الحنظلي ، عن وكيع ، عن سليمان الأعمش قال : دخلت على
أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام قلت : جعلت فداك إنَّ الناس يسمّونا روافض ، وما
الروافض ؟ فقال : والله ما هم سمّوكموه ، ولكنَّ الله سمّاكم به في التوراة والانجيل
على لسان موسى ولسان عيسى عليه السلام وذلك أنَّ سبعين رجلاً من قوم فرعون رفضوا
فرعون و دخلوا في دين موسى فسمّاهم الله تعالى الرافضة ، وأوحى إلى موسى أن
أثبت لهم في التوراة حتّى يملكوه على لسان محمد عليه السلام .

ففرّقهم الله فرقاً كثيرة وتشعبوا شعباً كثيرة ، فرفضوا الخير فرفضتم الشرَّ
واستقمتم مع أهل بيت نبيكم عليهم السلام فذهبت حيث ذهب نبيكم ، واخترت من اختار
الله ورسوله ، فأبشروا ثمَّ أبشروا فأنتم المرحومون ، الملقب من محسنهم و الملتجأ من
عن مسيئهم ، ومن لم يلق الله بمثل ما لقيتم لم تقبل حسناته ولم يتجاوز عن سيئاته ، يا
سليمان هل سررتك ؟ فقلت : زدني جعلت فداك ، فقال : إنَّ لله عزَّ وجلَّ ملائكة

يستغفرون لكم ، حتّى تتساقط ذنوبكم ؛ كما تتساقط ورق الشجر في يوم ريح ، و ذلك قول الله تعالى : «الذين يحملون العرش ومن حوله يسبّحون بحمد ربهم و يستغفرون للذين آمنوا» (١) هم شيعتنا وهي والله لهم يا سليمان ، هل سررتك؟ فقلت : جعلت فداك زدني ! قال : ما على ملّة إبراهيم عليه السلام إلا نحن وشيعتنا ، وسائر الناس منها برىء (٢) .

١٨

(باب)

« (الصفح عن الشيعة وشفاعاة ائمتهم) »

«(صلوات الله عليهم فيهم)»

١ - ن : عن أحمد بن أبي جعفر البيهقي ، عن علي بن جعفر المدني ، عن علي بن محمد بن مهرويه القزويني ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آباءه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا كان يوم القيامة ولّينا حساب شيعتنا فمن كانت مظلمته فيما بينه وبين الله عز وجلّ حكمتنا فيها فأجابنا ، ومن كانت مظلمته فيما بينه وبين الناس استوهبناها فوهبت لنا ، ومن كانت مظلمته فيما بينه وبيننا كُتِبَ أحقّ من غفا وصفح (٣) .

٢ - ن : بإسناد التميمي ، عن الرضا ، عن آباءه ، عن الحسين بن علي عليه السلام قال : قال النبي ﷺ علي : بشر شيعةك أنّي الشفيع لهم يوم القيامة وقت لا تنفع فيه إلاّ شفاعتي (٤) .

٣ - ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد بن الحسين بن محمد بن عامر ، عن

(١) غافر : ٧ .

(٢) تفسير فرات ص ١٣٩ .

(٣) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٥٧ .

(٤) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٦٨ .

المعلّى بن مخدّم ، عن مخدّم بن جمهور ، عن ابن محبوب ، عن أبي مخدّم الوابشي ، عن أبي الورد قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إذا كان يوم القيامة جمع الله الناس في صعيد واحد من الأولين والآخرين ، عراة حفاة ، فيوقفون على طريق المحشر حتّى يعرفوا عرقاً شديداً وتشتدّ أنفاسهم ، فيمكثون كذلك ما شاء الله ، وذلك قوله تعالى «فلا تسمع إلّا همساً» (١) .

قال : ثمّ ينادى مناد من تلقاء العرش : أين النّبيّ الأميّ ؟ قال : فيقول الناس : قد أسمعنا كلاً فسمّ باسمه ، قال : فينادي أين نبيّ الرحمة مخدّم بن عبد الله ؟ قال : فيقوم رسول الله عليه السلام فيتقدّم أمام الناس كلّهم حتّى ينتهي إلى حوض طوله ما بين أبلة وصنعاء ، فيقف عليه ، ثمّ ينادي بصاحبكم فيقوم (٢) أمام الناس فيقف معه ، ثمّ يؤذن للناس فيمرون .

قال أبو جعفر عليه السلام : فينوارديومئذ ، وبين مصروف ، فإذا رأى رسول الله عليه السلام من يصرف عنه من محبّينا أهل البيت بكى وقال : يا ربّ شيعة عليّ يا ربّ شيعة عليّ ، قال : فيبعث الله عليه ملكاً فيقول له : ما يبكيك يا مخدّم ؟ قال : فيقول : وكيف لأبكي لأناس من شيعة أخي عليّ بن أبي طالب أراهم قد صرفوا تلقاء أصحاب النار ، ومنعوا من ورود حوضي ؟ قال : فيقول الله عزّ وجلّ له : يا مخدّم قد وهبتهم لك وصفحت لك عن ذنوبهم ، وألحقتهم بك ، وبمن كانوا يتولّون من ذرّيتك ، وجعلتهم في ذمّرتك ، وأوردتهم حوضك ، وقبلت شفاعتك فيهم ، وأكرمتك بذلك . ثمّ قال أبو جعفر مخدّم بن عليّ بن الحسين عليه السلام : فكم من باك يومئذ وباكية ، ينادون يا مخدّم إذا رأوا ذلك ، قال : فلا يبقى أحد يومئذ كان يتوالانا ويحبّنا ويتبرّأ من عدوّنا ، ويبغضهم إلّا كان في حزبنا ومعنا وورد حوضنا (٣) .

(١) طه : ١٠٨ .

(٢) فيتقدم خ ل .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٦٥ .

فس : عن أبيه ، عن ابن محبوب مثله (١) .

بيان : الهمس : الصوت الخفي والأبلة بضم الهمزة والباء وتشديد اللام بلد قريب البصرة ، ولعله كان موضع البصرة المعروفة الان بها وفي بعض النسخ أيلة بفتح الهمزة ، وسكون الياء المثناة التحتانية ، وهو بلد معروف فيما بين مصر والشام .

٣- جا (٩) ما : عن المفيد ، عن أبي غالب الزراري ، عن عمه علي بن سليمان عن الطيالسي (٢) عن العلاء ، عن محمد قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل « فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً » (٣) فقال عليه السلام : يؤتى بالمؤمن المذنب يوم القيامة حتى يقام بموقف الحساب ، فيكون الله تعالى هو الذي يتولّى حسابه لا يطلع على حسابه أحداً من الناس ، فيعرفه ذنوبه ، حتى إذا أقرت سيئاته قال الله عز وجل « للكتبة : بدلوها حسنات ، وأظروها للناس ، فيقول الناس حينئذ : ما كان لهذا العيد سيئة واحدة ، ثم يأمر الله به إلى الجنة فهذا تأويل الآية ، فهي في المذنبين من شيعة خاصة (٤) .

٥- ما : عن المفيد ، عن علي بن الحسين البصري ، عن أحمد بن علي بن مهدي ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : حبنا أهل البيت يكفر الذنوب ، ويضاعف الحسنات ، وإن الله تعالى ليتحمل عن محبينا أهل البيت ما عليهم من مظالم العباد ، إلا ما كان منهم فيها على إضرار وظلم للمؤمنين فيقول : للسيئات كوني حسنات (٥) .

٦- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد بن همام ، عن علي بن محمد ابن مسعدة ، عن جده مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : والله لا يهلك هالك على حب علي إلا رآه في أحب المواطن إليه [والله لا يهلك هالك

(١) تفسير القمي ص ٤٢٣ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٨٤ .

(٣) الفرقان : ٧٠ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٠ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٦٦ .

على بغض عليّ إلاّ رآه في أبغض المواطن إليه [١].

٧- جا (٢) ما : عن المفيد ، عن الجعابيّ ، عن ابن عقدة ، عن أبي عوانه موسى ابن يوسف ، عن محمد بن سليمان ، عن الحسين الأشقر ، عن قيس ، عن ليث ، عن أبي ليلى ، عن الحسين بن عليّ عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الزموا مودتنا أهل البيت فإنه من لقي الله يوم القيامة وهو يودنا دخل الجنة بشفاعتنا والذي نفسي بيده لا ينتفع عبداً عمله (٣) إلاّ بمعرفة حقنا (٤).

٨ - ما : عن الفحّام ، عن المنصوريّ ، عن عمّ أبيه ، عن أبي الحسن الثالث عن آبائه ، عن الباقر عليه السلام ، عن جابر ، قال الفحّام : وحدّثني عمّي عمير بن يحيى عن إبراهيم بن عبد الله البلخيّ ، عن أبي عاصم الضحاك ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام عن جابر بن عبد الله قال : كنت عند النبيّ ﷺ أنا من جانب وعليّ أمير المؤمنين صلوات الله عليه من جانب إذ أقبل عمر بن الخطّاب ومعد رجل (٥) قد تلبّس به فقال : ما باله ؟ قال : حكى عنك يا رسول الله أنك قلت : من قال : لا إله إلاّ الله محمد رسول الله دخل الجنة ، وهذا إذا سمعته الناس فرطوا في الأعمال ، أفأنت قلت ذلك يا رسول الله ؟ قال : نعم ، إذا تمسّك بمحبّة هذا وولايته (٦).

٩ - ما : بهذا الإسناد ، عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يا عليّ إنّ الله عزّ وجلّ قد غفر لك ولشيعتك وللمحبّي شيعةك ومحبّي شيعةك ، فأبشر ، فإنّك الآنزع البطين : منزوع من الشرك

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٦٦ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٥ ٣٥ .

(٣) في المصدر : لا ينتفع عبد بملمه .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٩٠ .

(٥) والرجل أبوهريرة الدوسي وقصته مشهورة مروية في كتب الفريقين رواء مسلم في ج ١ من صحيحه باب من لقي الله تعالى بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة . ونقله في مشكاة المصابيح ص ١٥ .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٨ .

بطين من العلم (١) .

صح : عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٢) .

توضيح : كأن المراد بالشيعة هنا الكمل من المؤمنين كسلمان و أبي ذر والمقداد رضي الله عنهم ، وبمحبته من لم يبلغ درجتهم ، مع علمهم وورعهم ، وبمحبته من الفساق من الشيعة ، ويحتمل شمولهما للمستضعفين من المخالفين فإن حبهم للمؤمنين ولحبتهيم علامة استضعافهم ، وفي النهاية في صفة علي عليه السلام «البطين الأنزع» كان أنزع الشعر ، له بطن ، وقيل : معناه الأنزع من الشرك المملوء البطن من العلم والايمان .

١٠- ما : الحفّار ، عن إسماعيل بن علي الديلمي ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبيه ، علي بن علي عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله عز وجل : من آمن بي و بنبي و بولي أدخلته الجنة ، علي ما كان من عمله (٣) .

١١ - سن : عن عمر بن عبدالعزيز ، عن أبي داود الحدّاد ، عن موسى بن بكر قال : كنّا عند أبي عبد الله عليه السلام فقال رجل في المجلس : أسأل الله الجنة فقال أبو عبد الله عليه السلام : أنتم في الجنة فاسألوا الله أن لا يخرجكم منها فقالوا : جعلنا فداك نحن في الدنيا ؟ فقال : ألسنتم تقرّون بامامتنا ؟ قالوا : نعم ، فقال : هذا معنى الجنة الذي من أقرّ به كان في الجنة فاسألوا الله أن لا يسلبكم (٤) .

بيان : لما كانت الولاية سبباً لدخول الجنة سميت بها مبالغة لا أنه ليست الجنة إلا ذلك .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠٠ .

(٢) صحيفة الرضا ص ٣٢ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٧٦ .

(٤) المحاسن ص ١٦١ .

١٢ - سن : عن أبيه ، عن حمّاد ، عن ربعي ، عمّن أخبره ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لن يطعم النار من وصف هذا الأمر (١) .
بيان : المراد بوصف هذا الأمر معرفة الامامة ، والاعتقاد بها ، وبما تستلزمه من سائر العقائد الحقّة التي وصفوها .

١٣ - سن : عن ابن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن مالك بن أعين الجهنّي ، وعن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن مالك ابن أعين قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أمارضون أن تقيموا الصلاة و تؤتوا الزكاة و تكفّوا ألسنتكم و تدخلوا الجنة ؟ قال : ورواه أبي ، عن عليّ بن النعمان ، عن ابن مسكان (٢) .
بيان : « و تكفّوا ألسنتكم » أي عمّا يخالف التقيّة أو عن الأعمّ منه ومن سائر ما نهى الله عنه ، والتخصيص باللسان لأنّ أكثر المعاصي تصدر منه ، و بتوسطه ، كما روي وهل يكبّ الناس في النار إلاّ حصائد ألسنتهم .

١٤ - سن : عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب وابن بكير ، عن يوسف بن ثابت عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يضرّ مع الإيمان عمل ، ولا ينفع مع الكفر عمل ، ثمّ قال : ألا ترى أنّه قال تبارك و تعالى : « وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلاّ أنّهم كفروا بالله ورسوله و ماتوا وهم كافرون » (٣) .

بيان : « لا يضرّ مع الإيمان عمل » أي ضرراً عظيماً يوجب الخلود في النار أو المراد بالإيمان ما يدخل فيه اجتناب الكبائر أو المراد بالضرر عدم القبول ، وهو بعيد ، و على الأوّلين الاستشهاد بالآية لقوله « ولا ينفع مع الكفر عمل » والآية في سورة التوبة هكذا « إلاّ أنّهم كفروا بالله ورسوله ولا يأتون الصلاة إلاّ وهم كسالى ولا ينفقون إلاّ وهم كارهون » (٤) و قال تعالى بعدها بآيات كثيرة « ولا تصلّ على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنّهم كفروا بالله ورسوله و ماتوا وهم فاسقون » وقال : في

(١) المحاسن ص ١٦١ .

(٢) (٣ و ٢) المحاسن ص ١٦٦ .

(٤) برائة : ٥٤ ، وما بعدها : ٨٤ و ١٢٤ .

أواخر السورة : «وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ» فلمّا كانت الايات كلّها في شأن المنافقين يمكن أن يكون عليه السلام نقلها بالمعنى إشارة إلى أن كلّها في شأنهم وأنّ عدم القبول مشروط بالموافاة على النفاق والكفر ، مع أنّه يحتمل كونها في قراءتهم وَاللَّيْلَةَ هكذا ، أو كونها من تحريف النسخ .

١٥ - سن : عن أبيه ، عن حدّثه ، عن أبي سلام النخّاس ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : والله لا يصف عبد هذا الأمر فتطعمه النار ، قلت : إنّ فيهم من يفعل ويفعل ! فقال : إنّّه إذا كان ذلك ابتلى الله تبارك وتعالى أحدهم في جسده ، فإن كان ذلك كفارة لذنوبه ، وإلاّ ضيق الله عليه في رزقه ، فإن كان ذلك كفارة لذنوبه ، وإلاّ شدّد الله عليه عند موته حتّى يأتي الله ولا ذنب له ثمّ يدخله الجنة (١) .

١٦ - سن : عن ابن محبوب ، عن محمد بن القاسم ، عن داود بن فرقد ، عن يعقوب بن شعيب قال : قلت لأبي عبد الله رجل يعمل بكذا وكذا - ولم أذكر شيئاً إلاّ قلته - وهو يعرف هذا الأمر ؟ فقال : هذا يرجى له ، والناصب لا يرجى له ، وإن كان كما تقول لا يخرج من الدنيا حتّى يسقط الله عليه شيئاً يكفر الله عنه به إمّا فقراً وإمّا مرضاً (٢) .

١٧ - صح : عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا عليّ إذا كان يوم القيامة أخذت بحجزة الله ، وأخذت أنت بحجرتي ، وأخذ ولدك بحجرتك ، وأخذ شيعة ولدك بحجرتهم ، فترى أين يؤمر بنا (٣) .

١٨ - شى : عن ابن أبي يعفور قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنّي أخالط الناس فيكثر عجبى من أقوام لا يتولّونكم ويقولون فلاناً وفلاناً لهم أمانة وصدق ووفاء ! ؟ أقوام يتولّونكم ليس لهم تلك الأمانة ولا الوفاء ولا الصدق ! قال : فاستوى

أبو عبد الله عليه السلام جالساً و أقبل عليّ كالغضبان ثمّ قال : لادين لمن دان بولاية إمام جائر ليس من الله ، ولا عتب علي من دان بولاية إمام عدل من الله ، قال : قلت : لادين لأولئك ولا عتب علي هؤلاء ؟ ! فقال : نعم ، لادين لأولئك ولا عتب علي هؤلاء ثمّ قال : أما تسمع لقول الله «الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور» يخرجهم من ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كلّ إمام عادل من الله ، و قال : «والذين كفروا أوليائهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات» قال : قلت : أليس الله عني بها الكفّار حين قال : «والذين كفروا» ؟ قال : فقال : و أيّ نور للكافر وهو كافر فأخرج منه إلى الظلمات ؟ إنّما عني الله بهذا أنّهم كانوا على نور الاسلام فلما أن تولّوا كلّ إمام جائر ليس من الله ، خرجوا بولايتهم إيّاهم من نور الاسلام إلى ظلمات الكفر فأوجب لهم النار مع الكفّار ، فقال : «أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (١) .

سكنز : عن المفيد في كتاب الغيبة عن ابن محبوب ، عن عبد العزيز العبدى ، عن ابن أبي يعفور مثله

كا : عن العدة ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب مثله (٢) .

أقول : سيأتي شرحه في مقام آخر إنشاء الله تعالى .

١٩ - شى : عن مهزم الأسدي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله

تبارك و تعالى : لأعدّ بنّ كلّ رعيّة دانت بامام ليس من الله ، وإن كانت الرعيّة في أعمالها برّة تقية ، ولا عفونّ عن كلّ رعيّة دانت بكلّ إمام من الله وإن كانت الرعيّة في أعمالها مسيئة ، قلت : فيعفو عن هؤلاء ويعذب هؤلاء ؟ قال : نعم إنّ الله يقول «الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور» ثمّ ذكر الحديث الأوّل حديث ابن أبي يعفور رواية محمد بن الحسين وزاد فيه : فأعداء عليّ أمير المؤمنين هم الخالدون في النار وإن كانوا في أديانهم على غاية الورع والزهد والعبادة ، و

(١) تفسير العياشى ج ١ ص ١٣٨ ، والاية فى البقرة ٢٥٦ .

(٢) الكافى ج ١ ص ٣٧٥ .

المؤمنون بعلي عليه السلام [هم الخالدون في الجنة] وإن كانوا في أعمالهم مسيئة على ضد ذلك (١) .

٣٠ - م : قوله عز وجل "أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين" (٢) قال الإمام موسى بن جعفر عليه السلام "أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى" باعوا دين الله ، واعتاضوا منه الكفر بالله "فما ربحت تجارتهم" أي ما ربحوا في تجارتهم في الآخرة ، لأنهم اشتروا النار وأصناف عذابها بالجنة التي كانت معدة لهم لو آمنوا "وما كانوا مهتدين" إلى الحق والصواب .

فلما أنزل الله عز وجل هذه الآية ، حضر رسول الله صلى الله عليه وآله قوم فقالوا : يا رسول الله سبحان الرازق ألم تر فلاناً كان يسير البضاعة ، خفيف ذات اليد ، خرج مع قوم يخدمهم في البحر فرعوا له حق خدمته ، وحملوه معهم إلى الصين وعينوا له يسيراً من مالهم قسّطوه على أنفسهم له ، وجمعوه فاشتروا له به بضاعة من هناك فسلمت فربح الواحد عشرة ، فهو اليوم من مياسير أهل المدينة ؟

وقال قوم آخرون بحضرة رسول الله صلى الله عليه وآله : يا رسول الله ألم تر فلاناً كانت حسنة حاله ، كثيرة أمواله ، جميلة أسبابه ، وافرة خيراته ، مجتمعاً شمله ، أبي إلا طلب الأموال الجمّة ، فحملة الحرص على أن تهوّر ، فركب البحر في وقت هيجانه والسفينة غير وثيقة ، والملاحون غير فارهين ، إلى أن توسّط البحر فلعبت بسفينته ريح عاصف فأزعجتها إلى الشاطئ وفتقتها في ليل مظلم ، وذهبت أمواله وسلم بحشاشته فقيراً وقبراً ينظر إلى الدنيا حسرة ؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ألا أخبركم بأحسن من الأول حالاً ، وبأسوأ من الثاني حالاً ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أما أحسن من الأول حالاً فرجل اعتقد صدقاً بمحمد رسول الله وصدقاً باعظام علي أخي رسول الله ووليّه ، وثمره قلبه ومحض طاعته ، فشكر له ربّه ونبيّه ووصيّه ، فجمع الله تعالى له بذلك خير

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ١٣٩ ، ومثله في الكافي ج ١ ص ٣٧٦ في حديثين .

(٢) البقرة : ١٦ .

الدنيا والاخرة ، و رزقه لساناً لا لآلئ الله تعالى ذاكراً ، وقلباً لنعمائه شاكراً ، و بأحكامه راضياً ، و على احتمال مكافئه أعداء محمد وآله نفسه موطننا ، لاجرم أن الله تعالى سمّاه عظيماً في ملكوت أرضه وسماواته ، وحباه برضوانه وكراماته ، فكانت تجارة هذا أربح ، وغنيمة أكثر وأعظم .

وأمّا أسوء من الثاني حالاً فرجل أعطا أخا محمد رسول الله ببيعته ، وأظهر له موافقته وموالاة أوليائه ، و معاداة أعدائه ، ثمّ نكث بعد ذلك وخالف و والى عليه أعداءه فختم له بسوء أعماله ، فصار إلى عذاب لا يبيد ولا ينفد ، قد خسر الدنيا و الاخرة ذلك هو الخسران المبين .

ثمّ قال رسول الله ﷺ : معاشر عباد الله عليكم بخدمة من أكرمهم الله بالارتضاء واجتباء بالاصطفاء ، وجعله أفضل أهل الأرض والسماء ، بعد محمد سيّد الأنبياء عليّ بن أبي طالب عليه السلام و بموالاة أوليائه و معاداة أعدائه و قضاء حقوق إخوانكم الذين هم في موالاته و معاداة أعدائه شركاؤكم فإنّ رعاية عليّ صلوات الله عليه أحسن من رعاية هؤلاء التجّار الخارجين بصاحبكم - الذي ذكرتموه - إلى الصين الذين عرضوه للغناء وأعانوه بالشراء .

أما إنّ من شيعة عليّ عليه السلام من يأتي يوم القيامة و قد وضع له في كفة سيئاته من الاثام ما هو أعظم من الجبال الرواسي والبحار التيّارة ، يقول الخلائق : هلك هذا العبد ، فلا يشكّون أنّه من الهالكين ، وفي عذاب الله تعالى من الخالدين فيأتيه النداء من قبل الله تعالى : يا أيّها العبد الخاطيء الجاني ! هذه الذنوب الموبقات ، فهل بازائها حسنة تكافئها و تدخل جنّة الله برحمة الله ؟ أو تزيد عليها فتدخلها بوعد الله ؟ يقول العبد : لأدري فيقول منادي ربنا عزّ وجلّ : إنّ ربّي يقول ناد في عرصات القيامة ألا إنّني فلان بن فلان من بلد كذا و كذا أو قرية كذا و كذا قد رهنّت بسيئات كأمثال الجبال والبحار ، ولا حسنة لي بازائها فأنيّ أهل هذا المحشر كانت لي عنده يد أو عارفة فليغثنني بمجازاتي عنها ، فهذا أوان شدّة حاجتي إليها .

فينادي الرجل بذلك فأول من يجيبه علي بن أبي طالب عليه السلام لبسك لبسك
لبسك أيها الممتحن في محبتي ، المظلوم بعداوتي ، ثم يأتي هو ومن معه عدد كثير
وجم غفير ، وإن كانوا أقل عدداً من خصمائه الذين لهم قبله الظالمات فيقول
ذلك العدد : يا أمير المؤمنين نحن إخوانه المؤمنون كان بنا باراً ، ولنا مكرماً وفي
معاشرته إيئانا مع كثرة إحسانه إلينا متواضعاً وقد نزلنا له عن جميع طاعتنا ، وبذلنا
له فيقول علي عليه السلام : فيماذا تدخلون جنة ربكم ؟ فيقولون : برحمة الله الواسعة
التي لا يعدمها من والاك ، ووالآل يا أخا رسول الله .

فيأتي النداء من قبل الله تعالى يا أخا رسول الله هؤلاء إخوانه المؤمنون قد
بذلوا له فأنتم ماذا تبذل له فأنني أنا الحكم ما بيني وبينه من الذنوب ، قد غفرتها
له بموالاته إيّاك ، وما بينه وبين عبادي من الظالمات فلا بد من فصلي بينه وبينهم
فيقول علي عليه السلام يا رب أفعل ما تأمرني فيقول الله تعالى : يا علي اضمن لخصمائه
تعويضهم عن ظلاماتهم قبله ، فيضمن لهم علي عليه السلام ذلك ، ويقول لهم : اقترحوا علي
ما شئتم أعطكم عوضاً من ظلاماتكم قبله .

فيقولون : يا أخا رسول الله تجعل لنا بأزاء ظلاماتنا قبله ثواب نفّس من أنفاسك
ليلة يتوكلت علي فراش محمد رسول الله صلى الله عليه وآله فيقول علي عليه السلام : قد وهبت ذلك لكم
فيقول الله عز وجل فانظروا يا عبادي الان إلى ما نلتموه من علي فداء لصاحبه من
ظلاماتكم ، و يظهر لهم ثواب نفس واحد في الجنان من عجائب قصورها وخيراتها
فيكون ذلك ما يرضي الله عز وجل به خصماء أولئك المؤمنين ، ثم يريهم بعد ذلك
من الدّرجات والمنازل مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر علي قلب بشر .

يقولون : يا ربنا هل بقي من جناتك شيء إذا كان هذا كله لنا فأين تحل
سائر عبادك المؤمنين والأنبياء والصدّيقين ، والشهداء والصالحين ، ويخيّل إليهم
عند ذلك أن الجنة بأسرها قد جعلت لهم فيأتي النداء من قبل الله تعالى يا عبادي
هذا ثواب نفس من أنفاس علي بن أبي طالب عليه السلام الذي اقترحمتموه عليه ، قد جعله
لكم فخذوه ، وانظروا فيصيرون هم وهذا المؤمن الذي عوّضهم علي عليه السلام في تلك

الجنان ثم يرون ما يضيفه الله عز وجل إلى ممالك علي عليه السلام في الجنان ما هو أضعاف ما بذله عن وليه الموالى له ، مما شاء من الأضعاف التي لا يعرفها غيره .
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله : «أذلك خير نزلًا أم شجرة الزقوم» المعدّة لمخالفي أخي و وصيي علي بن أبي طالب عليه السلام (١) .

توضيح : « خفيف ذات اليد » أي كان ما في يده من الأموال خفيفاً قليلاً « قسطوه » بالتخفيف والتشديد أي قسموه على أنفسهم بالسوية أو بالعدل على نسبة حالهم .

وفي المصباح « جمع الله شملهم » أي ماتفرّق من أمرهم « وفرّق شملهم » أي ما اجتمع من أمرهم ، وقال : « مال جم » أي كثيرون في القاموس تهوّر الرجل وقع في الأمر بفلة مبالاة . وقال : فره ككرم فراهة و فراهية حذق فهو فاره بين الفروية وقال : فتقه شقه كفتقه وفي بعض النسخ وفتتها من الفت وهو الدق والكسر بالأصابع كما في القاموس وقال الحشاش والحشاشة بضمهما بقية الروح في المريض والجريح .

وقال : « الوقير » القطيع من الغنم أو صغارها ، وفقير وقير تشبيه بصغار الشاة أو إتباع ، وقال : أمحضه الودّ أخلصه كمحضه ، والغناء بالفتح والمدّ الاكتفاء ، والكسر والتقصّر ضد الفقر ، والثراء بالفتح والمدّ كثرة المال ، وقال الجوهري : والتيار الطّوج ويقال : قطع [عرقاً] تياراً أي سريع الجرية ويقال : أوليته يداً أي نعمة ، والعارفة المعروف والاحسان ، وقال الجوهري : الظلامة والمظلمة ما تطلبه عند الظالم ، وهو اسم ما أخذ منك ، والجم الغفير العدد الكثير ، وفي المصباح نزلت عن الحق تركته وفي القاموس الاقتراح ارتجال الكلام وابتداع الشيء والتحكّم .

٢١ - م : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله يبعث يوم القيامة أقواماً تمتلئ من جهة السيئات موازينهم فيقال لهم : هذه السيئات فأين الحسنات ؟ وإلا فقد عطبتهم فيقولون : ياربنا ما نعرف لنا حسنات ، فاذا النداء من قبل الله عز وجل لئن لم تعرفوا

لأنفسكم عبادي حسنات فأنّي أعرفها لكم وأوفّرها عليكم ، ثمّ يأتي برقعة صغيرة يطرحها في كفة حسناتهم فترجح بسيئاتهم بأكثر ما بين السماء إلى الأرض فيقال لأحدهم : خذ بيد أهلك ، وأُمّك وإخوانك وأخواتك ، وخاصّتك وقراباتك وأخذانك ومعارفك فأدخلهم الجنة .

فيقول أهل المحشر : يا ربّ أمّا الذنوب فقد عرفناها فماذا كانت حسناتهم ؟ فيقول الله عزّ وجلّ : يا عبادي مشى أحدهم ببقية دين لأخيه إلى أخيه فقال : خذها فأنّي أحبّك بحبك عليّ بن أبي طالب عليه السلام فقال له الآخر : قد تركتها لك بحبك عليّ بن أبي طالب عليه السلام ولك من مالي ماشئت ، فشكر الله تعالى ذلك لهما فحطّ به خطاياهما ، وجعل ذلك في حشو صحيفتهما وموازينهما ، وأوجب لهما ولوالديهما الجنة (١) .

٢٢ - شى : عن مصقلة الطحّان ؛ عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما يمنعكم من أن تشهدوا على من مات منكم على هذا الأمر أنّه من أهل الجنة ؟ إنّ الله يقول : « كذلك حقّاً علينا ننجي المؤمنين » (٢) .

بيان : « كذلك حقّاً علينا » في المجمع (٣) قال الحسن : معناه كنّا إذا أهلكنا أمة من الأمم الماضية نجّينا نبيّهم ونجّينا الذين آمنوا به أيضاً كذلك إذا أهلكنا هؤلاء المشركين نجّيناك يا محمد ، والذين آمنوا بك ، وقيل معناه « كذلك حقّاً علينا » أي واجباً علينا من طريق الحكمة « ننجي المؤمنين » من عذاب الآخرة كما ننجيهم من عذاب الدُّنيا ، قال أبو عبد الله عليه السلام لأصحابه : ما يمنعكم من أن تشهدوا - إلى آخر الخبر .

٢٣ - شى : عن الحسن بن محبوب ، عن أبي ولاد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك إنّ رجلاً من أصحابنا ورعاً مسلماً كثير الصلاة قد ابتلي

(١) تفسير الامام ص ٥٤ .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ١٣٨ والاية في يونس : ١٠٣ .

(٣) مجمع البيان ج ٥ ص ١٣٨ .

بحبّ الله ، و هو يسمع الغنا ، فقال : أيمنعه ذلك من الصلاة لوقتها أو من صوم أو من عبادة مريض أو حضور جنازة أو زيارة أخ ؟ قال : قلت : لا ، ليس يمنعه ذلك من شيء من الخير والبرّ قال : فقال : هذا من خطوات الشيطان ، مغفور له ذلك إنشاء الله ثمّ قال : إنّ طائفة من الملائكة عابوا ولد آدم في اللذات والشهوات أعني لكم الحلال ليس الحرام ، قال : فأنت الله للمؤمنين من ولد آدم من تعير الملائكة لهم قال : فألقى الله في همّة أولئك الملائكة اللذات والشهوات كي لا يعيبيوا المؤمنين . قال : فلمّا أحسّوا ذلك من همهم عجّوا إلى الله من ذلك ، فقالوا : ربّنا عفوك عفوك ، ردّنا إلى ما خلقنا له ، وأجبرتنا عليه ، فانّا نخاف أن نصير في أمر مريع (١) قال : فنزع الله ذلك من همهم ، قال : فاذا كان يوم القيامة وصار أهل الجنة في الجنة استأذن أولئك الملائكة على أهل الجنة ، فيؤذن لهم ، فيدخلون عليهم فيسلمون عليهم ، ويقولون لهم : سلام عليكم بما صبرتم في الدنيا عن اللذات والشهوات الحلال (٢) .

٢٤- جا : عن ابن قولويه ، عن الحسن بن محمد بن عامر ، عن أحمد بن علوية عن إبراهيم بن محمد الثقفى ، عن توبة بن الخليل ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي عبد الرحمن ، عن جعفر بن محمد عن الصادق عليه السلام قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر إذ نزل فسجد خمس سجّدت ، فلمّا ركب قال له بعض أصحابه : رأيناك يا رسول الله صنعت ما لم تكن تصنعه ؟ قال : نعم ، أتاني جبرئيل عليه السلام فبشّرني أنّ عليّاً في الجنة ، فسجدت شكراً لله فلمّا رفعت رأسي قال : و فاطمة في الجنة فسجدت شكراً لله تعالى ، فلمّا رفعت رأسي قال : والحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة فسجدت شكراً لله تعالى فلمّا رفعت رأسي قال : ومن يحبّهم في الجنة ، فسجدت شكراً لله تعالى فلمّا رفعت رأسي قال : ومن يحبّ من يحبّهم في الجنة [فسجدت شكراً لله تعالى] (٣) .

(١) يقال أمر مريع أى مختلط أو ملتبس .

(٢) تفسير العياشى ج ٢ ص ٢١١ .

(٣) مجالس المفيد ص ٢٠ .

٢٥ - جا : عن الحسن بن الفضل ، عن علي بن أحمد ، عن محمد بن هارون الهاشمي ، عن إبراهيم بن مهدي ، عن إسحاق بن سليمان ، عن أبيه ، عن هارون الرشيد ، عن أبيه ، عن أبي جعفر المنصور ، عن أبيه ، عن جدّه علي بن عبد الله بن العباس ، عن أبيه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أيّها الناس نحن في القيامة ركبان أربعة ، ليس غيرنا ، فقال له قائل : بأبي أنت وأمي يا رسول الله من الركبان ؟ قال : أنا على البراق ، وأخي صالح على ناقّة الله الذي عقرها قومه ، وابنتي فاطمة على ناقتي العضاء . وعلي بن أبي طالب على ناقّة من نوق الجنة خطامها من لؤلؤ رطب ، وعيناها من ياقوتتين حمراوين ، وبطنها من زبرجد أخضر عليها قبة من لؤلؤ بيضاء ، يرى ظاهرها من باطنها ، وباطنها من ظاهرها ، ظاهرها من رحمة الله ، وباطنها من عفو الله إذا أقبلت زفّت ، وإذا أدبرت زفّت ، وهو أمامي على رأسه تاج من نور ، يضيء لأهل الجمع ؛ ذلك التاج له سبعون ركناً كل ركن يضيء كالكوكب الدرّي في أفق السماء ، وبيده لواء الحمد ، وهو ينادي في القيامة « لا إله إلا الله محمد رسول الله » فلا يمرّ بملاء من الملائكة إلا قالوا : نبي مرسل ولا يمرّ بنبي مرسل إلا قال : ملك مقرّب ، فينادي مناد من بطن العرش يا أيّها الناس ليس هذا ملكاً مقرّباً ولا نبيّاً مرسلّاً ولا حامل عرش هذا علي بن أبي طالب ، وتجيء شيعته من بعده فينادي مناد لشيعته من أنتم ؟ فيقولون نحن العلويّون فيأتيهم النداء يا أيّها العلويّون أنتم آمنون ، ادخلوا الجنة مع من كنتم توالون (١) .

بشا : عن الحسن بن الحسين بن بابويه ، عن محمد بن الحسن الطوسي ، عن المفيد ، عن الحسن بن الفضل مثله (٢) .

٢٦ - جا : عن المظفر بن محمد ، عن محمد بن همام ، عن الحسن بن زكريّا عن عمر بن المختار ، عن أبي محمد البرسي ، عن النضر ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير عن أبي جعفر محمد الباقر عليه السلام ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : كيف

(١) مجالس المفيد ص ١٦٧ .

(٢) بشارة المصطفى ص ٧٤ .

بك يا عليّ إذا وقفت على شفير جهنّم ، وقد مدّ الصراط ، وقيل للناس : جوزوا وقلت لجهنّم : هذا لي وهذا لك ؟ فقال عليّ عليه السلام : يا رسول الله ومن أولئك ؟ قال : أولئك شيعتك ، معك حيث كنت (١) .

٢٧- نى : عن الكليني ، عن عليّ بن محمّد ، عن ابن جهور ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : إنّ الله لا يستحي أن يعذب أمة دانت بإمام ليس من الله ، وإن كانت في أعمالها برّة تقيّة ، وإنّ الله يستحي أن يعذب أمة دانت بإمام من الله ، وإن كانت في أعمالها ظالمة مسيئة (٢) .

٢٨- كش : عن محمّد بن إسماعيل ، عن الفضل ، عن ابن محبوب ، عن البطائنيّ عن أبي بصير قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال : ما فعل أبو حمزة الثماليّ ؟ قلت : خلفته عليلاً قال : إذا رجعت إليه فأقرئه منّي السلام وأعلمه أنّه يموت في شهر كذا في يوم كذا ، قال أبو بصير : فقلت : جعلت فداك والله لقد كان [لكم] فيه أنس وكان لكم شيعة ، قال : صدقت ما عندنا خير لكم قلت : شيعتكم معكم ؟ قال : إنّ هو خاف الله وراقب نبيّه ، وتوقّى الذنوب ، فإذا هو فعل كان معنا في درجاتنا قال عليّ : (٣) فرجعنا تلك السنة فمالبت أبو حمزة إلّا يسيراً حتّى توفّي (٤) .

٢٩- كش : عن محمّد بن مسعود ، عن عبد الله بن محمّد ، عن أبي داود المسترق عن عبد الله بن راشد ، عن عبيد بن زرارة قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وعنده البقباق (٥) فقلت له : جعلت فداك رجل أحبّ بني أُميّة أهو معهم ؟ قال : نعم

(١) مجالس المفيد ص ٢٠٢ .

(٢) غيبة النعماني ص ٦٥ ، الكافي ج ١ ص ٣٧٦ .

(٣) هو علي بن أبي حمزة المعروف بالبطائني ، الراوى عن أبي بصير .

(٤) رجال الكشي ص ١٧٧ .

(٥) هو أبو العباس فضل بن عبد الملك البقباق مولى كوفى ثقة ، ولملّه كان مذنباً للحديث فأخفى أبو عبد الله عليه السلام حديثه ذلك عنه لئلا يذيعه في جهلة الشيعة .

قلت : رجل أحبكم أهو معكم ؟ قال : نعم ، قلت : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : فنظر إلى البقباق فوجد منه غفلة ثم أوماً برأسه نعم (١) .

٣٠ - كش : عن نصر بن الصباح ، عن ابن أبي عثمان ، عن محمد بن الصباح عن زيد الشحام قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي : يا زيد ! جدّد التوبة وأحدث عبادة ، قال : قلت : نعتيت إلى نفسي ، قال : فقال لي : يا زيد ما عندنا لك خير وأنت من شيعتنا ، إلينا الصراط ، وإلينا الميزان ، وإلينا حساب شيعتنا ، والله لأننا لكم أرحم من أحدكم بنفسه يا زيد كأنني أنظر إليك في درجتك من الجنة و رفيقك فيها الحارث بن المغيرة النضري (٢) .

٣١ - كش : عن محمد بن مسعود ، عن عبد الله بن محمد بن خالد ، عن عمن يثق به يعني أمه ، عن خاله محمد قال : فقال له عمرو بن إلياس قال : دخلت أنا وأبي إلياس ابن عمرو على أبي بكر الحضرمي وهو يوجد بنفسه ، فقال : يا عمرو ليست ساعة الكذب أشهد على جعفر بن محمد أنني سمعته يقول : لا يمس النار من مات وهو يقول بهذا الأمر (٣) .

٣٢ - كش : عن محمد بن علي بن القاسم ، عن الصفار ، عن عبد الله بن محمد بن خالد ، عن الوشاء ، عن خاله عمرو بن إلياس قال : دخلت على أبي بكر الحضرمي وهو يوجد بنفسه فقال لي : أشهد على جعفر بن محمد أنه قال : لا يدخل النار منكم أحد (٤) .

٣٣ - فض ، يل : بالاسناد يرفعه إلى صفوان الجمال قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت : جعلت فداك سمعتك تقول : شيعتنا في الجنة وفيهم أقوام مذنبون ، يركبون الفواحش ، ويأكلون أموال الناس ، و يشربون الخمر و يتمتعون في دنياهم ، فقال عليه السلام : هم في الجنة اعلم أن المؤمن من شيعتنا لا يخرج من الدنيا حتى يبتي بدّين أو بسقم أو بفقر ، فان عفي عن هذا كله شدّد الله عليه في النزع عند خروج روحه حتى يخرج من الدنيا ولا ذنب عليه ، قلت : فداك

(٢٠١) رجال الكشي ص ٢٨٦ .

(٢٠٣) رجال الكشي ص ٣٥٥ .

أبي وأمي فمن يرد المظالم ؟ قال : الله عز وجل يجعل حساب الخلق إلى محمد وعلي عليهما السلام فكل ما كان على شيعةنا حاسبناهم مما كان لنا من الحق في أموالهم وكل ما بينه وبين خالقه استوهبناه منه ، ولم نزل به حتى ندخله الجنة برحمة من الله ، وشفاعه من محمد وعلي عليهما السلام .

غو : عن صفوان مثله .

٣٣ - كشف : من كتاب كفاية الطالب ، عن أبي مريم السلولي ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يا علي إن الله قد زينك بزينة لم يزين العباد بزينة أحب إلى الله منها ، الزهد في الدنيا ، وجعلك لاتنال من الدنيا شيئاً ولا تنال الدنيا منك شيئاً ، وهب لك حب المساكين ، فرضوا بك إماماً ورضيت بهم أتباعاً ، فطوبى لمن أحببك وصدق فيك ، وويل لمن أبغضك وكذب عليك ، فأما الذين أحبوك وصدقوا فيك فهم جيرانك في دارك ، ورفقاؤك في قصرك ، وأما الذين أبغضوك وكذبوا عليك فحق على الله أن يوقفهم موقف الكذابين يوم القيامة ، قال : وذكره ابن مردويه في مناقبه (١) .

٣٥ - جش : عن الحسن بن علي ابن بنت إلياس روى عن جدّه إلياس قال : لما حضرته الوفاة قال لنا : اشهدوا علي وليست ساعة الكذب هذه الساعة ، سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : والله لا يموت عبد يحب الله ورسوله ويتولى الأئمة فتسمته النار ، ثم أعاد الثانية والثالثة من غير أن أسأله (٢) .

٣٦ - رياض الجنان : لفضل الله بن محمود الفارسي بالإسناد عن أبي محمد الحسن الحرّاني ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ما من شيعةنا أحد يقارف أمراً نهيناه عنه فيموت حتى يتليه الله ببليّة تمحص بها ذنوبه ، إمّا في ماله أو ولده ، وإمّا في نفسه حتى يلتقى الله محببنا وماله ذنب ، وإنه ليبقى عليه شيء من ذنوبه فيشدد عليه عند موته

(١) كشف النعمة ج ١ ص ٢٢٨ الطبعة الحروفية و هكذا ص ٢١٧ ، عن مناقب

الخوارزمي .

(٢) رجال النجاشي ص ٣٠ .

فتمحص ذنوبه .

٣٧- بشا : عن محمد بن أحمد بن شهریار ، عن حمزة بن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن أحمد الجواليقي ، عن محمد بن أحمد بن الوليد ، عن سعدان ، عن علي ، عن حسين بن نصر ، عن أبيه ، عن الصباح المزني ، عن الثمالي ، عن حدثه ، عن أبي رزين ، عن علي بن الحسين عليه السلام أنه قال : من أحبنا لله نفعه حبنا ، ولو كان في جبل الديلم ، ومن أحبنا لغير ذلك فإن الله يفعل ما يشاء ، إن حبنا أهل البيت يساقط عن العباد الذنوب كما تساقط الريح الورق من الشجر (١) .

٣٨- بشا : بالاسناد إلى الصدوق ، عن ابن إدريس ، عن أبيه ، عن البرقي عن ابن معروف ، عن محمد بن يحيى ، عن طلحة بن زيد ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أتاني جبرئيل من قبل ربي جل جلاله فقال : يا محمد إن الله عز وجل يقرئك السلام ، ويقول لك : بشر أخاك علياً بأنني لا أؤذّب من تولاه ، ولا أرحم من عاداه (٢) .

٣٩- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد بن همام ، عن الحميري عن محمد بن موسى بن عبدالله بن مهران ، عن محمد بن سنان ، عن أبي بكر الحضرمي قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : لو أن كافراً وصف ما تصفون عند خروج نفسه ، ما طعمت النار من جسده شيئاً (٣) .

٤٠- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبدالله بن محمد بن محمود ، عن أحمد بن عبدالرحمان الذهلي ، عن عبدالرحمان بن أبي حماد . عن أبي العلاء الخفاف يعني خالد بن طهمان ، عن شجرة قال : قال أبو جعفر الباقر عليه السلام : يا شجرة بحبنا تغفر لكم الذنوب (٤) .

(١) بشارة المصطفى ص ٣ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٨ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣٤ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٦٨ .

٤١- ما : عن الفحّام ، عن المنصوري ، عن سهل بن يعقوب بن إسحاق ، عن الحسن بن عبدالله بن مطهر ، عن محمد بن سليمان الديلمي ، عن أبيه قال : دخل سماعة بن مهران على الصادق عليه السلام فقال له : يا سماعة من شرّ الناس ؟ قال : نحن يا ابن رسول الله ، قال : فغضب حتّى احمرّت و جنتاه ثمّ استوى جالساً و كان متكئاً فقال : يا سماعة من شرّ الناس عند الناس ؟ فقلت : والله ما كذبتك يا ابن رسول الله نحن شرّ الناس عند الناس لأنّهم سمّونا كفّاراً و رافضة ، فنظر إليّ ثمّ قال : كيف بكم إذا سيق بكم إلى الجنّة ، وسيق بهم إلى النار ؟ فينظرون إليكم ويقولون : «مالنا لانرى رجلاً كنّا نعدّهم من الأشرار» يا سماعة بن مهران إنّه من أساء منكم إساءة مشينا إلى الله تعالى يوم القيامة بأقدامنا فنشفع فيه فنُشفّع ، والله لا يدخل النار منكم عشرة رجال ، والله لا يدخل النار منكم خمسة رجال ، والله لا يدخل النار منكم ثلاثة رجال ، والله لا يدخل النار منكم رجل واحد ، فتنافسوا في الدرجات و اكمدوا عدوّكم بالورع (١) .

بيان : في القاموس الكمد بالضمّ و الكمد بالفتح و التحريك تغيير اللون و ذهاب صفائه ، و الحزن الشديد ، و مرض القلب منه ، كمد كفرح فهو كامد و أكمدّه فهو مكمود .

٤٢- ما : عن الفحّام ، عن المنصوري ، عن عمّ أبيه ، عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول : إذا حشر الناس يوم القيامة ناداني مناد يارسول الله إن الله جلّ اسمه قد أمكنك من مجازاة محبّيك و محبّي أهل بيتك الموالين لهم فيك ، و المعادين لهم فيك فكافئهم بما شئت و أقول ياربّ الجنّة فأبوءهم منها حيث شئت ، فذلك المقام المحمود الذي وعدتُ به (٢) .

٤٣- ما : بإسناد أخى دعبل ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال

(١) أمالى الطوسى ج ١ ص ٣٠١ ، والاية فى سورة ص : ٦٢ .

(٢) أمالى الطوسى ج ١ ص ٣٠٤ .

رسول الله : في قوله عز وجل "ألقيا في جهنم كل كفار عنيد" قال : نزلت فيّ وفي عليّ بن أبي طالب وذلك أنّه إذا كان يوم القيامة شفّعني ربّي وشفّعك يا عليّ وكساني وكساک يا عليّ ، ثمّ قال لي ولك يا عليّ : « ألقيا في جهنم كل من أبغضكما وأدخلا في الجنة كل من أحبكما » فانّ ذلك هو المؤمن (١) .

٤٤ - ير : عن محمد بن الحسين ، عن عبدالله بن جبلة ، عن عليّ بن أبي حمزة عن أبي بصير قال : حججت مع أبي عبدالله عليه السلام فلما كنّا في الطواف ، قلت له : جعلت فداك يا ابن رسول الله يغفر الله لهذا الخلق ؟ فقال : يا أبا بصير إنّ أكثر من ترى قردة وخنازير ، قال : قلت له : أرنيهم ، قال : فتكلّم بكلمات ثمّ أمرّ يده على بصري فرأيتهم قردة وخنازير ، فها لني ذلك ثمّ أمرّ يده على بصري فرأيتهم كما كانوا في المرأة الأولى ، ثمّ قال : يا أبا محمد أنتم في الجنة تحبّرون ، وبين أطباق النار تطلبون ، فلا توجدون ، والله لا يجتمع في النار منكم ثلاثة ، لا والله ولا اثنان لا والله ولا واحد (٢) .

٤٥ - ك : عن ابن المتوكل عن الأسديّ عن النخعيّ ، عن النوفليّ ، عن الحسن ابن عليّ بن أبي حمزة الثماليّ (٣) ، عن أبيه ، عن الصادق جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : حدّثني جبرئيل عن ربّ العزّة جلّ جلاله أنّه قال : من علم أنّه لا إله إلاّ أنا وحدي ، وأنّ محمداً عبدي ورسولي ، وأنّ عليّ ابن أبي طالب خليفتي ، وأنّ الأئمة من ولده حججني أدخلته الجنة برحمتي ونجّيته من النار بعفوي ، وأبحث له جواردي ، وأوجبت له كرامتي ، وأتممت عليه نعمتي وجعلته من خاصّتي وخالصتي ، إن ناداني لبّيته ، وإن دعاني أحبّته ، وإن سألتني أعطيتني ، وإن سكّنت ابتدأته ، وإن أساء رحمته ، وإن فرّمتني دعوته ، وإن رجعت إليّ قبلته ، وإن قرع بابي فتحتّه .

و من لم يشهد أنّ لا إله إلاّ أنا وحدي أو شهد ولم يشهد أنّ محمداً عبدي ورسولي

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٧٨ ، والاية في سورة ق : ٢٤ .

(٢) بصائر الدرجات ص ٢٧٠ . (٣) البطائني ، ظ .

أو شهد بذلك ولم يشهد أن علياً بن أبي طالب خليفتي أو شهد بذلك ولم يشهد أن الأئمة من ولده حجبي فقد جحد نعمتي ، وصغر عظمتي ، وكفر بآياتي وكنبي إن قصدني حجبته ، وإن سألني حرمة ، وإن ناداني لم أسمع نداءه ، وإن دعاني لم أسمع دعاءه ، وإن رجاني خيبتني ، وذلك جزاؤه مني ، وما أنا بظلام للعبيد (١) .

أقول : تمامه في باب نص النبي ﷺ (٢)

٤٦ - سن : عن أبيه عن النضر عن يحيى الحلبي عن عبد الله بن مسكان عن بدر بن الوليد الخثعمي قال : دخل يحيى بن سابور على أبي عبد الله عليه السلام ليودعه فقال أبو عبد الله عليه السلام : أما والله إنكم لعلى الحق ، وإن من خالفكم لعلى غير الحق ، والله ما أشك أنكم في الجنة ، فاني لأرجو أن يقر الله أعينكم إلى قريب (٣)

٤٧ - سن : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا تطعم النار واحداً وصف هذا الأمر (٤) .

٤٨ - سن : عن أحمد ، عن ابن فضال ، عن بكار بن أبي بكر الحضرمي قال : قيل لأبي جعفر عليه السلام : إن عكرمة مولى ابن عباس قد حضرته الوفاة ، قال : فانتقل (٥) ثم قال : إن أدركته علمته كلاماً لم تطعمه النار ، فدخل عليه داخل فقال : قد هلك قال : فقال له [أبي] : فعلمناه ! فقال : والله ما هو إلا هذا الأمر الذي

(١) اكمال الدين ص ١٥٠ وفي ط الاسلامية ج ١ ص ٣٧١ .

(٢) راجع ج ٣٦ ص ٢٥١ و ٢٥٢ من هذه الطبعة .

(٣) المحاسن ص ١٤٦ .

(٤) المحاسن ص ١٤٩ .

(٥) أي انتقل عن جلسته التي كان عليها ، ولعله كان متكئاً فانتقل وجلس على ركبته

كما في نظائره .

أنتم عليه (١) .

٤٩ - بشا : عن إبراهيم بن الحسين بن إبراهيم ، عن محمد بن الحسين بن عتبة عن محمد بن الحسين بن أحمد الفقيه ، عن حمويه بن علي ، عن محمد بن عبد الله بن المطّلب عن محمد بن علي بن مهدي ، عن محمد بن علي بن عمر بن طريف ، عن أبيه ، عن جميل بن صالح ، عن أبي خالد الكابلي ، عن الأصبع بن نباتة قال : دخل الحارث الهمداني على أمير المؤمنين عليه السلام في نفر من الشيعة ، وكنت فيهم ، فجعل الحارث يتأوّد في مشيته (٢) ويخبط الأرض بمحجنه ، وكان مريضاً فأقبل عليه أمير المؤمنين وكانت له منه منزلة فقال : كيف تجدك يا حارث ؟ (٣) قال : نال الدهر منّي يا أمير المؤمنين وزادني أوزاد غليلاً اختصام أصحابك ببابك ، قال : وفيهم خصومتهم ؟ قال : في شأنك ، والثلاثة من قبلك ، فمن مفرط غال ، ومقتصد تال ، ومن متردّد مرتاب لا يدري أيقدم أم يحجم ؟

قال : بحسبك يا أخا همدان ، ألا إن خير شيعتي النمط الأوسط إليهم يرجع الغالي و بهم يلحق التالي قال : فقال له الحارث : لو كشفت فداك أبي وأُمّي الريب عن قلوبنا ، وجعلتنا في ذلك على بصيرة من أمرنا ، قال : قدك فانك امرء ملبوس عليه إن دين الله لا يعرف بالرجال بل بآية الحق فاعرف الحق تعرف أهله ، يا حارث إن الحق أحسن الحديث ، والصادع به مجاهد ، وبالحق أخبرك فارعني سمعك ثم خبر به من كانت له حصافة من أصحابك .

ألا إنني عبد الله وأخو رسول الله وصديقه الأكبر : صدّقه وآدم بين الروح والجسد ، ثم إنني صدّيقه الأوّل في أمّتك حقاً فنحن الأوّلون ، ونحن الآخرون

(١) المحاسن ص ١٤٩ .

(٢) أي كان ينطف في مشيته : يستقيم صلبه مرة ويموج أخرى والمحجن وهكذا المحجنة - كمنبر ومكنسة - : العصا المموجة رأسها ، والخبط الضرب الشديد ، يقال : خبط البعير بيده الأرض : وطئه شديداً .

(٣) يا حارث : في بعض النسخ « يا حار » على الترخيم في المواضع كلها .
منه رحمه الله .

ألا وإنّي خاصّته يا حارث وصنوّه ووصيّه ووليّه وصاحب نجواه وسرّه أوتيت
فهم الكتاب و فصل الخطاب ، و علم القرآن ، و استودعت ألف مفتاح يفتح كلّ
مفتاح ألف باب يفضي كلّ باب إلى ألف ألف عهد وأيّدت أوقال أمددت بليمة القدر
نقلاً وإنّ ذلك ليجري لي وللمستحفظين من ذرّتي كما يجري الليل والنهار حتّى
يرث الله الأرض ومن عليها وأبشرك يا حارث ليعرفني وليّتي وعدوّتي في مواطن شتى
ليعرفني عندالممات ، وعند الصراط ، وعند الجوض ، وعند المقاسمة قال الحارث : وما
المقاسمة يا مولاي ؟ قال : مقاسمة النار أقاسمها قسمة صحاحا : أقول هذا وليّتي
[فاتركيه] وهذا عدوّتي [فخذيه] .

ثمّ أخذ أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بيد الحارث فقال : يا حارث أخذت بيدك
كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بيدي فقال لي وقد اشتكيت إليه حسد قريش والمنافقين :
إنّه إذا كان يوم القيامة أخذت بحبل أو بحجرة يعني عصمة من ذي العرش تعالى
وأخذت أنت يا عليّ بحجزتي ، وأخذت ذرّيتك بحجزتك وأخذت شيعتكم بحجزتكم
فماذا يصنع الله عزّ وجلّ بنبيّه ، وماذا يصنع نبيّه بوصيّه ؟ خذها إليك يا حارث
قصيرة من طويلة أنت مع من أحببت ، ولك ما اكتسبت قالها ثلاثاً فقال الحارث - وقام
يجرّ دأئه جذلاً (١) - : ما أبالي وربّي بعد هذا متى لقيت الموت أو لقيني .

قال جميل بن صالح : فأنشدني أبوهاشم السيّد بن محمّد في كلمة له :

قول عليّ لحارث عجب	كم ثمّ أعجوبة له حملا
يا حارهمدان من يمت يرني	من مؤمن أو منافق قبلا
يعرفني طرفه و أعرفه	بعينه و اسمه وما عملا
وأنت عند الصراط تعرفني	فلا تخف عشرة ولا زللا
أسقيك من بارد على ظمء	تخاله في الحلاوة العسلا
أقول للنار حين توقف للعر	ض على جسرها ذري الرجال

(١) جذلاً أى فرحاً أو سريماً ، وفي مجالس المفيد: فقام الحارث يجرد دأه ويقول

ما أبالي الخ .

ذريه لا تقريبه إن له
هذا لنا شيعة و شيعتنا
جاء : عن المفيد ، عن علي بن محمد بن الزبير ، عن محمد بن علي بن مهدي
مثله (٢) .

ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن محمد بن علي مثله (٣) .
بيان : «يتأد» أي يتثبت ويتأني من التؤدة ، وفي بعض النسخ يتأود أي
يتعطف ويعوج والمجن كمنبر العسا المعوجة «وزادني أوزاد» التريد من الراوي
وفي ما : «أواراً وغيللاً» والأوار بالضم حرارة الشمس وحرارة العطش ، والغيل
الحقد والضغن وحرارة الحب والحزن ، ومقتصد أي متوسط بين الإفراط والتفريط
تال يتلو أئمة الحق ويتبعهم ، وفي بعض النسخ «قال» أي مبغض لأئمة الجور و
الأوئل أظهر ، وأحجم عنه كف أو نكص هيبة «حسبك» في بعض النسخ بحسبك
فالباء زائدة أو هو على صيغة المضارع ، وقال الفيروزآبادي : قد مخففة حرفية
واسمية وهي على وجهين اسم فعل مرادفة ليكفي : قدني درهم ، وقد زيداً درهم أي
يكفي واسم مرادف لحسب وتستعمل مبنية غالباً : قد زيد درهم ، ومعربة قد زيد
بالرفع وقال : الصدع الشق وقوله تعالى «فاصدع بما تؤمر» أي شق جماعاتهم
بالتوحيد أو اجهر بالقرآن وأظهر أو احكم بالحق وافصل بالامر أو اقصد بما تؤمر
أو افرق به بين الحق والباطل .

وقال : أراعني وراعني سمعك استمع لمقالي ، وقال الجوهرى : أراعته سمعي أي
أصغيت إليه «من كانت له حصافة» أي استحكام عقل وضبط للكلام ، في القاموس
حصف ككرم : استحكم عقله ، وأحصف الأمر أحكمه ، قوله «نقلاً» : «نقلاً»

(١) بشارة المصطفى ص ٤ - ٦ .

(٢) مجالس المفيد ص ١١ ، الى قوله متصلاً .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٣٩ ، واستخرجه بلفظه في ج ٣٩ ص ٢٣٩ - ٢٤١

أي زائداً على ما أعطيت من الفضائل والمكارم ، في النهاية النقل بالسكون وقديحرك الزيادة « وللمستحفظين » على بناء المفعول أي الأئمة الذين طلب منهم حفظ العلم والدين كما قال تعالى : « بما استحفظوا من كتاب الله » وفي القاموس وفي المثل قصيرة من طويلة أي ثمرة من نخلة ، يضرب في اختصار الكلام (١) قوله فأُشْدِنِي في ج و ما وأُشْدِنِي أبوهاشم السيد الحميري رحمه الله فيما تضمنه هذا الخبر قول علي عليه السلام الخ .

قوله « جذلاً » بكسر الذال أي فرحاً أو بالتحريك مصدراً ، و « كم ثم » أي حمل حارث هناك أعاجيب كثيرة له « يا حارهمدان » قال شارح الديوان : الترخيم هنا لضرورة الشعر إذ لا يجوز ترخيم المنادى المضاف في غيرها وفي القاموس رأيت قبلاً محركة وبضمتين وكسرد وكعنب أي عياناً ومقابلة وقال : خال الشيء يخاله ظنه « على جسرهما » في الديوان « ذريه لا تقر بي الرجال » وفي ما : « دعيه لا تقبلي الرجال » .

٥٠- بشا : عن الحسن بن الحسين بن بابويه ، عن عمه محمد بن الحسن ، عن أبيه الحسن بن الحسين ، عن عمه أبي جعفر بن بابويه ، عن القطان ، عن ابن زكريا عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن أبيه ، عن أبي الحسن العبدى ، عن سليمان ابن مهران ، عن عباية بن ربعي قال : قلت لعبد الله بن العباس : لم كنتي رسول الله ﷺ علياً ؟ قال : لأنه صاحب الأرض ، وحجة الله على أهلها بعده ، وبه بقاؤها ، وإليه سكونها ، ولقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : إنه إذا كان يوم القيامة ورأى الكافر ما أعد الله تعالى لشيعة علي من الثواب والزلفى والكرامة ، قال : « يا ليتني كنت تراباً » أي ياليتني كنت من شيعة علي وذلك قول الله عز وجل : « ويقول الكافر يا ليتني كنت تراباً » (٢) .

٥١- بشا : بالإسناد إلى الصدوق ، عن محمد بن عمر ، عن محمد بن أحمد بن ثابت

(١) قال ابن الأعرابي : الطويلة : النخلة والقصيرة : التمرة ، راجع مجمع الأمثال

ج ٢ ص ١٠٦ تحت الرقم ٢٨٨٧ .

(٢) بشاره المصطفى ص ١١ ، والاية في النبأ : ٤٠ .

عن محمد بن العباس ، عن الحسن بن الحسين العرنى ، عن عمر بن ثابت ، عن عطاء بن السائب ، عن ابن يحيى ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : أربعة أنا لهم شفيع يوم القيامة ، ولو أتوني بذنوب أهل الأرض : الضارب بسيفه أمام ذرئتي ، والقاضي لهم حوائجهم عند ما اضطرأوا عليه ، والمحب لهم بقلبه ولسانه (١) .

٥٢- بشا : بالاسناد إلى الصدوق ، عن العسكري ، عن محمد بن منصور وأبي يزيد القرشي ، عن نصر بن علي الجهضمي ، عن علي بن جعفر ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : أخذ رسول الله ﷺ بيد الحسن والحسين فقال : من أحب هذين وأباهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة (٢) .

بشا : عن أبي محمد الجبار بن علي ، عن عبد الرحمن بن أحمد ، عن أحمد بن الحسن الباقلاني ، عن عمر بن إبراهيم الزهري ، عن إسماعيل بن محمد الكاتب ، عن الحسن ابن علي بن زكريا ، عن علي بن جعفر مثله .

٥٣- بشا : عن محمد بن عبد الوهاب الرازي ، عن محمد بن أحمد بن الحسين النيسابوري ، عن عقيل بن الحسين العلوي ، عن الحسن بن العباس الكرماني عن علي بن إسماعيل العبدى ، عن دحية بن الحسن ، عن محمد بن عبد الله البلخي عن قتيبة بن سعيد ، عن حماد بن زيد ، عن عبد الرحمن السراج ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : سألت النبي ﷺ عن علي بن أبي طالب عليه السلام فغضب وقال : ما بال أقوام يذكرون منزلة من منزلته من الله كمنزلتي ، من له منزلة كمنزلي ألا ومن أحب علياً فقد أحبني ومن أحبني رضي الله عنه ، ومن رضي الله عنه كافاه الجنة ألا ومن أحب علياً تقبل الله صلاته وصيامه وقيامه ، واستجاب الله له دعاءه .

ألا ومن أحب علياً استغفرت له الملائكة وفتحت له أبواب الجنة الثمانية

(١) بشارة المصطفى ص ٢٠ .

(٢) بشارة المصطفى ص ٣٨ .

فدخل من أيّ باب شاء بغير حساب ، ألا ومن أحبّ علياً لا يخرج من الدنيا حتّى يشرب من الكوثر ، ويأكل من شجرة طوبى ويرى مكانه من الجنة ، ألا ومن أحبّ علياً هوّن الله تعالى عليه سكرات الموت ، وجعل قبره روضة من رياض الجنة ، ألا ومن أحبّ علياً أعطاه الله بعدد كلّ عرق في بدنه حوراء ، ويشفع في ثمانين من أهل بيته ، وله بكلّ شجرة على بدنه مدينة في الجنة .

ألا ومن أحبّ علياً بعث الله إليه ملك الموت برفق ، ورفع الله عزّ وجلّ عنه هول منكر ونكير ، ونوّر قبره وبيّض وجهه ، ألا ومن أحبّ علياً عليه السلام أظله الله في ظلّ عرشه مع الشهداء والصدّيقين ، ألا ومن أحبّ علياً نجّاه الله من النار ألا ومن أحبّ علياً تقبّل الله منده حسناته ، وتجاوز عن سيئاته وكان في الجنة رفيق حمزة سيد الشهداء ، ألا ومن أحبّ علياً أثبت الله الحكمة في قلبه وأجرى على لسانه الصواب ، وفتح الله له أبواب الرحمة ، ألا ومن أحبّ علياً سمّي في السماوات أسير الله في الأرض .

ألا ومن أحبّ علياً ناداه ملك من تحت العرش أن : يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر الله لك الذنوب كلّها ، ألا ومن أحبّ علياً جاء يوم القيامة كالقمر ليلة البدر ألا ومن أحبّ علياً وضع الله على رأسه تاج الملك وألبسه حلّة الكرامة ، ألا ومن أحبّ علياً عليه السلام : مرّ على الصراط كالبرق الخاطف ، ألا ومن أحبّ علياً وتولاه كتب الله له براءة من النار ، وجوازاً من الصراط وأماناً من العذاب ، ألا ومن أحبّ علياً لا ينشر له ديوان ، ولا ينصب له ميزان ، ويقال أوقيل له : ادخل الجنة بغير حساب ألا ومن أحبّ علياً صافحته الملائكة وزارته الأنبياء ، وقضى الله له كلّ حاجة كانت له عند الله عزّ وجلّ ، ألا ومن مات على حبّ آل محمّد ، فأنا كميله بالجنة قالها ثلاثاً .

قال قتيبة بن سعيد أبو رجاء : كان حمّاد بن زيد يفتخر بهذا الحديث و يقول هو الأصل لمن يقرّ به (١) .

أقول : رواه الصدوق رحمه الله في فضائل الشيعة عن أبيه عن المؤدّب عن أحمد ابن عليّ الاصهباني رفعه إلى نافع مثله (١) مع أدنى تفاوت وزيادة .

٥٤-بشا : عن محمد بن أحمد بن شهر يار ، عن محمد بن محمد بن الحسين ، عن محمد بن حمزة ابن الحسين عن الحسين بن عليّ بن بابويه عن محمد بن الحسين بن النحويّ عن سعد ابن عبدالله ، عن عبدالله بن أحمد بن كليب ، عن جعفر بن خالد ، عن صفوان بن يحيى عن حذيفة بن منصور قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام إذ دخل عليه رجل فقال : جعلت فداك إن لي أخاً لا يؤتني من محبتكم وإجلالكم وتعظيمكم غير أنّه يشرب الخمر فقال الصادق عليه السلام : أما إنّّه لعظيم أن يكون مجبّناً بهذه الحالة ، ولكن ألا أنبئكم بشرّ من هذا ؟ الناصب لناشر منه .

و إنّ أدنى المؤمنين و ليس فيهم دنيّ ليشفع في مائتي إنسان ، و لو أنّ أهل السماوات السبع و الأرضين السبع ، والبحار السبع ، شفّعوا في ناصبيّ ما شفّعوا فيه ألا إنّ هذا لا يخرج من الدنيا حتّى يتوب أو يبتليه الله ببلاء في جسده ، فيكون تحبيطاً لخطاياهم حتّى يلقي الله عزّ وجلّ لا ذنب له ، إنّ شيعتنا على السبيل الأقوم إنّ شيعتنا لفي خير ثمّ قال عليه السلام : إنّ أبي كان كثيراً ما يقول : احبب حبيب آل محمد و إنّ كان مرهقاً ذليلاً و ابغض بغيض آل محمد و إنّ كان صوّماً قوّاً (٢) .

بيان : « لا يؤتني من محبتكم » أي لا يأتيه الشيطان من جهة محبتكم أو لا يهلك بسبب ترك المحبة في القاموس أتيته : جئته و أتى عليه الدهر ، أهلكه ، و أتى فلان كعني أشرف عليه العدو ، و في النهاية يقال رجل فيه رهق إذا كان يخفّ إلى الشرّ و يغشاه ، والرهق : السفه و غشيان المحارم ، و منه حديث أبي وائل أنّه صلّى على امرأة كانت ترهق أي تتهم بشرّ ، و منه الحديث الآخر فلان مرهق أي متهم بسوء وسفه ، و كأنّ المراد بالذّيال من يجرّ ذيله للخيلاء قال في النهاية في حديث مصعب بن عمير كان مترفاً في الجاهليّة يدهن بالعير ، و يذيل يمنة اليمن

(١) فضائل الشيعة ص تحت الرقم ١ .

(٢) بشارة المصطفى ص ٤٥ .

أي يطيل ذيلها وفي القاموس ذال فلان تبختر فجر ذيله ، والذئال الطويل القد الطويل الذيل ، المتبختر في مشيه .

٥٥ - بشا : عن عمر بن إبراهيم بن حمزة وسعيد بن محمد الثقفي " معاً عن محمد ابن علي بن الحسن العلوي عن محمد بن الحجاج الجعفي " عن زيد بن محمد العامري " عن علي بن الحسين القرشي " عن إسماعيل بن أبان عن عمر بن ثابت عن ميسرة بن حبيب عن علي بن الحسين عليه السلام قال : إنا يوم القيامة آخذون بحجرة نبينا ، وإن شيعتنا آخذون بحجرتنا (١).

٥٦ - بشا : عن يحيى بن محمد الجواني " عن الحسين بن علي بن الداعي ، عن جعفر بن محمد الحسيني " ، عن محمد بن عبدالله الحافظ ، عن علي بن محمد الحسيني ، عن محمد ابن موسى الشامي ، عن عبيد الله بن محمد التيمي " ، عن إسماعيل بن عمرو البجلي ، عن الأجلح ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن عاصم بن أبي ضمرة ، عن علي عليه السلام قال : أخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله : أن أول من يدخل الجنة أنا و فاطمة والحسن والحسين قلت : يا رسول الله فمحبونا ؟ قال : من ورائكم (٢) .

٥٧ - بشا : عن محمد بن أحمد بن شهر يار ، عن محمد بن محمد البرسي " ، عن عبيد الله بن محمد الشيباني " ، عن محمد بن الحسين التيملي " ، عن علي بن العباس ، عن جعفر بن محمد الرماني عن الحسن بن الحسين العابد ، عن حسين بن علوان ، عن الثمالي " ، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : إن الله سبحانه يبعث شيعتنا يوم القيامة من قبورهم على ما كان منهم من الذنوب والعيوب ، ووجوههم كالقمر ليلة البدر ، مسكنة روعاتهم ، مستورة عوراتهم ، قد أعطوا الأمن والأمان ، يخاف الناس ولا يخافون ، ويحزن الناس ولا يحزنون ، يحشرون على نوق لها أجنحة من ذهب تتلألأ ، قد ذللت من غير رياضة أعناقها من ياقوت أحمر ، ألين من الحرير ، لكرامتهم على الله (٣).

٥٨ - بشا : عن يحيى بن محمد الحسيني " ، عن الحسين بن علي الحسيني " ، عن جعفر بن

(١) بشارة المصطفى ص ٥١ .

(٣٩٢) بشارة المصطفى ص ٥٥ و ٥٦ .

محمد الحسيني ، عن محمد بن عبدالله الحافظ ، عن محمد بن هارون الدقيقي ، عن سماعة بنت حمران ، عن أبيها ، عن عمرو بن زياد اليوناني ، عن عبد العزيز بن محمد ، عن زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله ﷺ : أنا وفاطمة والحسن والحسين و علي في حظيرة القدس في قبة بيضاء ، و هي قبة المعجد و شيعتنا عن يمين الرحمن تبارك و تعالى (١)

٥٩- بشار : عن عمر بن إبراهيم العلوي وسعيد بن محمد الثقفي ، عن محمد بن علي ابن عبدالرحمان ، عن أبيه ، عن أحمد بن علي المرهبي ، عن علي بن مجالد عن جعفر بن حفص ، عن سودة بن محمد ، عن أبي العباس الضري ، عن أبي الصباح ، عن همام أبي علي قال : قلت لكعب الجبر : ما تقول في هذه الشيعة شيعة علي بن أبي طالب عليه السلام ؟ قال : يا همام إنني لأجد صفتهم في كتاب الله المنزل أنهم حزب الله و أنصار دينه ، و شيعة وليه ، وهم خاصة الله من عباده ، و نجباؤه من خلقه ، اصطفاهم لدينه ، و خلقهم لجنّته ، مسكنهم الجنّة ، إلى الفردوس الأعلى في خيام الدرّ و غرف اللؤلؤ ، و هم في المقرّ بين الأبرار ، يشربون من الرحيق المختوم ، و تلك عين يقال لها تسنيم ، لا يشرب منها غيرهم ، و إن تسنيماً عين و هبها الله لفاطمة بنت محمد زوجة علي بن أبي طالب تخرج من تحت قائمة قبّتها ، على برد الكافور ، و طعم الزنجبيل ، و ريح المسك ، ثمّ تسيل فيشرب منها شيعتها و أحبّاءها .

و إن لقبّتها أربع قوائم قائمة من لؤلؤة بيضاء تخرج من تحتها عين تسيل في سبل أهل الجنّة ، يقال لها السلسيل ، و قائمة من درّة صفراء تخرج من تحتها عين يقال لها طهور ، و قائمة من زمرّة خضراء تخرج من تحتها عينان نضّاختان من خمر و عسل ، فكلّ عين منها تسيل إلى أسفل الجنان إلاّ التسنيم ، فانّها تسيل إلى عليّين ، فيشرب منها خاصة أهل الجنّة ، وهم شيعة عليّ و أحبّاءه ، و تلك قول الله عزّ وجلّ في كتابه «يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون و مزاجه من تسنيم عيناً يشرب بها المقربون» (٢) فهنيئاً لهم . ثمّ قال كعب : والله

(١) بشاره المصطفى ص ٥٧ .

(٢) المطففين : ٢٥ - ٢٨ .

لا يحبهم إلا من أخذ الله عز وجل منه الميثاق .

ثم قال المصنف قدس الله روحه : قال محمد بن أبي القاسم يحرى أن تكتب الشيعة هذا الخبر بالذهب لانمائهم وتحفظه وتعمل بما فيه بما تدرك به هذه الدرجات العظيمة لاسيما رواية روتها العامة ، فتكون أبلغ في الحجّة وأوضح في الصحة رزقنا الله العلم والعمل بما أدوا إلينا الهداة الأئمة عليهم الصلاة والسلام (١) .

بيان : لانمائهم أي لاداعته وإفشائه .

٥٩ - بشا : عن عمرو بن محمد العلوي وسعيد بن محمد الثقفي ، عن محمد بن علي بن الحسين ، عن علي بن العباس ، عن جعفر بن محمد الزهري ، عن عثمان بن سعيد ، عن يونس بن أبي يعفور الجعفي ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام : أنه قال : لن يغفر الله إلا لنا ولشيعتنا ، إن شيعتنا هم الفائزون يوم القيامة (٢) .

وبهذا الاسناد عن محمد بن علي ، عن محمد بن عبد الله الجعفي ، عن ابن عقدة ، عن يعقوب بن يوسف ، وأحمد بن حازم ، عن يعقوب ، عن عبد الله بن موسى ، عن خالد بن طهمان ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بحبنا يغفر لكم (٣) .

٦٠ - بشا : بالاسناد إلى المفيد عن الحسين بن أحمد بن المغيرة عن حيدر بن محمد عن محمد بن عمر عن العياشي عن محمد النهدي عن معاوية بن حكيم عن شريف بن سابق عن حماد السمدي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني أدخل بلاد الشرك وإن من عندنا يقولون : إن مت ثم حشرت معهم ، قال فقال لي : يا حماد إذا كنت ثم تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قلت : نعم ، قال : فإذا كنت في هذه المدن مدن الإسلام تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : قلت : لا ، فقال لي : إنك إن مت ثم حشرت أمة وحدك وسعى نور بين يديك (٤) .

(١) بشارة المصطفى ص ٦٠ .

(٢) بشارة المصطفى ص ٧٦ .

(٣) بشارة المصطفى ص ٨١ .

(٤) بشارة المصطفى ص ٨٢ .

٦١ - بشا : عن محمد بن عيسى بن عبد الوهّاب ، عن محمد بن أحمد النيسابوري عن عبد الملك بن محمد ، عن أبيه ، عن يعقوب ، عن إسحاق بن أحمد ، عن أحمد بن محمد بن إسحاق ، عن عبيد بن موسى الروياني ، عن محمد بن علي بن خلف ، عن الحسين الأشقر ، عن الأعمش ، عن أبي وائل ، عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : لما خلق الله آدم ﷺ ونفخ فيه الروح عطس آدم ﷺ فألهم أن قال : الحمد لله رب العالمين ، فأوحى الله إليه أن يا آدم ، حمدتني فوعزّتي وجلالي لولا عبيدني أريد أن أخلقهما في آخر الدنيا ما خلقتك ، قال : أي رب فمتى يكونان ؟ وما سميتهما ؟ فأوحى الله إليه أن ارفع رأسك ، فرفع رأسه فإذا تحت العرش مكتوب « لا إله إلا الله محمد رسول الله نبي الرحمة وعلي مفتاح الجنة أقسم بعزّتي أن أرحم من تولاه وأُعذّب من عاداه (١) .

٦٢ - بشا : عن محمد بن شهر يار ، عن محمد بن محمد البرسي ، عن محمد بن الحسين القرشي ، عن أحمد بن أحمد بن حمران ، عن محمد بن علي المقرئ ، عن عبيد الله ابن محمد الأيادي ، عن عمر بن مدرك ، عن محمد بن زياد المكي ، عن جرير بن عبد الحميد ، عن الأعمش ، عن عطية العوفي قال : خرجت مع جابر بن عبد الله الأنصاري رحمه الله زائرين قبر الحسين بن علي بن أبي طالب ﷺ فلمّا وردنا كربلاء دنا جابر من شاطئ الفرات فاغتسل ثمّ اعتزر بازار ، وارتدى بآخر ، ثمّ فتح صرّة فيها سُدّ فنثرها على بدنه ، ثمّ لم يخط خطوة إلا ذكر الله حتّى إذا دنا من القبر قال : ألمسنيه فألمسته فخرّ على القبر مغشياً عليه فرشّته عليه شيئاً من الماء فأفاق .

ثمّ قال : يا حسين - ثلاثاً - ثمّ قال : حبيب لا يجيب حبيبه ، ثمّ قال : وأنتى لك بالجواب ، وقد شحطت أوداجك على أثباجك (٢) وفرّق بين بدئك ورأسك فأشهد أنك ابن النبيّ و ابن سيّد المؤمنين ، و ابن حليف التقوى ، و سليل الهدى ، و خامس أصحاب الكساء ، و ابن سيّد النقباء ، و ابن فاطمة سيّدة النساء ، و مالك لا تكون

(١) بشارة المصطفى ص ٨٢ .

(٢) جمع نبح : ما بين الكاهل الى الظهر .

هكذا وقد غدتك كفّ سيّد المرسلين ، وربيت في حجر المتّقين ، ورضعت من ثدي الإيمان ، وفطمت بالإسلام ، فطبت حيّاً وطبت ميتاً غير أنّ قلوب المؤمنين غير طيّبة لفراقك ولا شاكّة في الخير لك (١) فعليك سلام الله ورضوانه وأشهد أنّك مضيت على ماضى عليه أخوك يحيى بن زكريّا .

ثمّ جال بصره حول القبر وقال : السلام عليكم أيّها الأرواح التي حلّت بفناء الحسين ، وأناخت برحله ، أشهد أنّكم أقمتم الصلاة ، وآتيتم الزكاة وأمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر وجاهدتم الملحدين ، وعبدتم الله حتّى أتاكم اليقين والذي بعث محمّداً بالحقّ لقد شاركنّاكم فيما دخلتم فيه .

قال عطية : فقلت لجابر : وكيف ولم نهبط وادياً ، ولم نعل جبلاً ، ولم نضرب بسيف ، والقوم قد فرّق بين رؤسهم وأبدانهم ، وأومت أولادهم وأدملت الأزواج ؟ فقال لي : يا عطية سمعت حبيبي رسول الله ﷺ يقول : من أحبّ قوماً حشر معهم ، ومن أحبّ عمل قوم أشرك في عملهم ، والذي بعث محمّداً بالحقّ نبياً إنّ نيتي ونية أصحابي على ما مضى عليه الحسين وأصحابه ، خذوا بي نحو أبيات كوفان ، فلمّا صرنا في بعض الطريق فقال لي : يا عطية هل أوصيك ؟ وما أظنّ أنّي بعد هذه السفرة ملاقيك ، أحبّ محبّ آل محمّد ما أحبّهم ، وأبغض مبغض آل محمّد ما أبغضهم ، وإن كان صوّماً قوّماً ، رافق بمحبّ آل محمّد فأنّه إن تزلّ [لهم] قدم بكثرة ذنوبهم ، ثبتت لهم أخرى بمحبّتهم ، فإنّ محبّهم يعود إلى الجنّة ومبغضهم يعود إلى النار (٢) .

٦٣ - بشا : عن أبي عليّ ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن المفيد ، عن المراغي عن ابن عيسى ، عن ابن البطائنيّ . وعن المفيد أيضاً ، عن أحمد بن الوليد عن أبيه ، عن الصّفار ، عن عبد الله بن الوليد قال : دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام في زمن بني مروان فقال : ممّن أنتم ؟ قلنا : من أهل الكوفة ، قال : ما من أهل البلدان أكثر محبّاً

(١) في حياتك خ ل والشاكّة جمع شاكّ : ذوالشوك .

(٢) بشارة المصطفى : ٨٩ .

لنا من أهل الكوفة ، لاسيما هذه العصاة ، إن الله هداكم لأمر جهله الناس فأحببتمونا وأبغضنا الناس ، و تابعتمونا و خالفنا الناس ، و صدقتمونا و كذبنا الناس ، فأحياكم الله محيانا ، و أماتكم مماتنا ، فأشهد على أبي أنه كان يقول : ما بين أحدكم و بين أن يرى ما تقر به عينه أو يغتبط إلا أن تبلغ نفسه ههنا و أهوى بيده إلى حلقة وقد قال الله عز وجل في كتابه «ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا و ذرية» فنحن ذرية رسول الله ﷺ (١) .

٤٤ - بشا : عن عمر بن محمد بن حمزة العلوي وسعيد بن محمد الثقفي ، عن محمد ابن عبد الرحمن العلوي ، عن جعفر بن محمد الجعفري و زيد بن جعفر بن حاجب ، عن محمد بن القاسم المحاربي ، عن الحسن بن محمد بن عبد الواحد ، عن حرب بن حسن الطحان ، عن يحيى بن مساور ، عن بشير النبال و كان يرمي بالنبل ، قال : اشتريت بعيرا نضوا فقال لي قوم : يحملك ، وقال قوم : لا يحملك ، فركبت و مشيت حتى وصلت المدينة ، و قد تشقق وجهي و يداي و رجلاي فأتيت باب أبي جعفر فقلت : يا غلام استأذن لي عليه ، قال : فسمع صوتي فقال : ادخل يا بشير مرحبا يا بشير ما هذا الذي أرى بك ؟ قلت : جعلت فداك اشتريت بعيرا نضوا فركبت و مشيت فشقق وجهي و يداي و رجلاي ، قال : فمادعاك إلى ذلك ؟ قال : قلت : حبكم والله جعلت فداك ، قال : إذا كان يوم القيامة فزع رسول الله ﷺ إلى الله ، و فرعنا إلى رسول الله ﷺ ، و فرعتم إلينا فإلى أين ترونا نذهب بكم ؟ إلى الجنة و رب الكعبة إلى الجنة و رب الكعبة (٢) .

بيان : « و كان يرمي بالنبل » أي لقب بالنبال لرميه بالنبل ، لالأنه كان صانعه ، في القاموس النبل أي بالفتح السهام بلا واحد أونبلة ، والجمع أنبال ونبال و النبال صاحبه و صانعه ونبله رماه به و قال : النضو بالكسر المهزول من الابل و غيرها ، «فركبت» أي أحيانا «ومشيت» أحيانا .

(١) المصدر ص ٩٨ والاية في الرعد : ٣٨ .

(٢) المصدر ص ١٠٥ .

٦٥- بشا : عن محمد بن عبد الوهاب الرازي ، عن محمد بن أحمد بن الحسين عن الحسن بن علي الصّغار ، عن أبي عمران مهدي ، عن ابن عقدة ، عن محمد بن أحمد القطواني ، عن إبراهيم بن أنس ، عن إبراهيم بن جعفر بن عبد الله ، عن ابن الزبير عن جابر بن عبد الله قال : كنّا عند النبي ﷺ فأقبل عليّ بن أبي طالب عليه السلام فقال النبي ﷺ : قد أتاكم أخي ثمّ التفت إلى الكعبة ، فضربها بيده وقال : والذي نفسي بيده إنّ هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة ، ثمّ قال : إنّ الله أوّل لكم إيماناً معي ، وأوفاكم بعهد الله ، وأقومكم بأمر الله عزّ وجلّ ، وأعدلكم في الرعيّة وأقسمكم بالسويّة ، وأعظمكم عند الله مزيّة ، قال : ونزلت «إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البريّة» (١) .

٦٦ - بشا : عن يحيى بن محمد الجوّاني ، عن الحسين بن عليّ بن الداعي عن جعفر بن محمد الحسيني ، عن محمد بن عبد الله الحافظ ، عن عبد الباقي بن نافع والحسن بن محمد الأزهرى ، عن محمد بن زكريّا بن دينار ، عن يحيى بن أبي كثير عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : إنّما سمّيت فاطمة فاطمة صلوات الله عليها لأنّ الله فطم من أحبّها من النار .

و عن يحيى ، عن جامع بن أحمد ، عن عليّ بن الحسن بن العباس ، عن إبراهيم بن محمد الثعالبي ، عن يعقوب بن أحمد السري ، عن محمد بن عبد الله بن محمد عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنّما سمّيت ابنتي فاطمة لأنّ الله فطمها وفطم من أحبّها من النار (٢) .

٦٧ - بشا : عن ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن الفحّام ، عن المنصوري ، عن عمّ أبيه ، عن عليّ بن محمد العسكري ، عن آبائه ، عن جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه عليه السلام ، عن جابر ، قال الفحّام وحدثني عمّي عمر بن يحيى ، عن إبراهيم بن

(١) المصدر ص ١١٠ ، والاية في البيّنة : ٧ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٥٩ .

عبدالله البلخي ، عن الضحّاك بن مخلّد ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام ، عن جابر ابن عبدالله قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وآله أنا من جانب ، وعليّ أمير المؤمنين عليه السلام من جانب إذ أقبل عمر بن الخطّاب ومعه رجل قد تلبّب به (١) فقال : ما باله ؟ قال : حكى عنك يا رسول الله أنّك قلت يا رسول الله : «من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله دخل الجنة» وهذا إذا سمعه الناس فرطوا في الأعمال ، أفأنت قلت ذلك يا رسول الله ؟ قال : نعم ، إذا تمسّك بمحبّة هذا و ولايته (٢) .

٦٨ - بشا : عن أبي عليّ ابن شيخ الطائفة ، عن أبيه ، عن الحسن بن يحيى الفحّام ، عن عمّه عمر بن يحيى ، عن محمد بن سليمان بن عاصم ، عن أحمد بن محمد العبدى عن عليّ بن الحسن الأمويّ ، عن العباس بن عبيد الله ، عن ابن طريف ، عن ابن نباته عن أبي مريم ، عن سلمان قال : كنّا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وآله إذ أقبل عليّ بن أبي طالب عليه السلام فناوله النبي صلى الله عليه وآله الحصة فلمّا استقرّت الحصة في كفّ عليّ عليه السلام نطقت وهي تقول : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، رضيت بالله ربّاً وبمحمد نبياً وبعليّ ابن أبي طالب وليّاً ثمّ قال النبي صلى الله عليه وآله : من أصبح منكم راضياً بالله ، وبولاية عليّ ابن أبي طالب عليه السلام فقد أمن خوف الله وعقابه (٣) .

٦٩ - بشا : عن يحيى بن محمد الجوّاني ، عن جامع بن أحمد ، عن عليّ بن الحسن بن العباس ، عن أحمد بن محمد الثعالبيّ ، عن يعقوب بن أحمد السرى عن محمد بن عبدالله بن محمد ، عن عبدالله بن أحمد بن عامر ، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا عليّ [إذا كان] يوم القيامة أخذت بحجزة الله عزّ وجلّ ، وأخذت أنت بحجزتي ، وأخذ ولدك بحجرتك ، وأخذ شيعة ولدك بحجرتهم ، فترى أين يؤمر بنا ؟ قال أبو القاسم الطائفيّ : سألت أبا العباس ثعلب عن الحجزة ، فقال : هي السبب ، وسألت نفطويه النحويّ عن ذلك فقال : هي السبب ، قال محمد بن أبي القاسم الطبريّ : وهي العصمة من الله تعالى

(١) والرجل أبوهريرة الدوسي على ما هو المشهور في أحاديثهم .

(٢ و ٣) بشارة المصطفى : ١٦٢ و ١٦٣ وأمالى الطوسى ج ١ ص ٢٨٨ و ٢٨٩ .

و ذمته التي لا تخفر ، وحبله الذي من تمسك به لم ينقطع عنه ، وقد أمر الله تعالى بالتمسك به فقال : «واعتصموا بحبل الله جميعاً» يعني بولاية عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) و ولاية الأئمة المعصومين (عليهم السلام) وفقنا الله و إياكم لطاعته و طاعة أولي الأمر ومحبته ومحبتهم بحقّ محمد وآله صلى الله عليه وعليهم (١) .

٧٠- **بشا :** عن ابن شيخ الطائفة ، عن والده ، عن الفحّام ، عن عمّه عمر بن يحيى ، عن عبدالله بن عامر ، عن أبيه أحمد بن عامر ، عن الرضا ، عن آبائه عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : أربعة أنا لهم الشفيح يوم القيامة المحب لأهل بيته ، والموالي لهم والمعادي فيهم ، والقاضي لهم حوائجهم ، والساعي لهم فيما ينوبهم من أمورهم (٢) .

٧١- **بشا :** عن محمد بن عليّ بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عليّ ابن الحسن القطّان ، عن محمد بن رميح ، عن أحمد بن يعقوب ، عن محمد بن خالد ابن سليمان ، عن عبدالرزاق ، عن أبيه ، عن ابن طاووس ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول : إنّ الله عموداً من ياقوتة حمراء مشبكة بقوائم العرش لا ينالها إلاّ عليّ وشيعته (٣) .

وبهذا الإسناد عن محمد بن عبدالله السجستاني ، عن أحمد بن عبدالله ، عن إسماعيل بن بشر ، عن أحمد بن يعقوب مثله (٤) .

٧٢- **بشا :** بهذا الإسناد عن عبدالله بن أحمد الصفّار البخاري ، عن عبدالله ابن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن الحسين بن حفص ، عن أحمد بن عثمان بن حكيم ، عن قصبة ، عن سوار الأعمى ، عن داود بن أبي عوف أبي الجحّاف ، عن محمد بن عمير ، عن فاطمة ، عن أمّ سلمة قالت : كانت ليلتي من رسول الله عندي

(١) بشاره المصطفى ص ١٦٦ ، والاية في آل عمران : ١٠٣ .

(٢) بشاره المصطفى ص ١٧١ ، أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٦ .

(٣) المصدر ص ١٨٦ .

(٤) المصدر ص ١٩٢ .

فجاءت فاطمة و تبعها علي عليه السلام فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : أبشر يا علي أنت وأصحابك في الجنة ، أبشر يا علي أنت وشيعتك في الجنة تمام الخبر (١) .

٧٣ - بشا : عن محمد بن علي بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبي الحسين بن أبي الطيّب بن شعيب ، عن أحمد بن أبي القاسم القرشي ، عن عيسى ابن مهران ، عن مخوّل بن إبراهيم ، عن جابر الجعفي ، عن عبيد الله بن شريك عن الحارث ، عن علي عليه السلام قال : أتيت أمير المؤمنين علياً بعد هداة من الليل فقال : ما جاء بك يا أعور ؟ قال : قلت : يا أمير المؤمنين حبك ، قال : الله الذي لا إله إلا هو ؟ وأعاد عليّ ذلك ثلاثاً ، وقال : أما إنك ستراني في ثلاث مواطن : حين تبلغ نفسك ههنا وأشار مخوّل إلى حلقه ، وعلى الصراط ، وعند الحوض (٢) . بيان : في القاموس هدأ كمنع هدءاً وهدوءاً : سكن ؛ وأتانا بعد هدء من الليل وهدء وهداة أي حين هدأ الليل والرجل ، أو الهدء أوّل الليل إلى ثلثه (٣) «الله» مجرور على القسم ، بتقدير حرف الاستفهام .

٧٤ - بشا : عن محمد بن علي ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أحمد بن أبي جعفر البيهقي ، عن محمد بن إبراهيم بن حسويه ، عن عبد الله بن علي ، عن محمد بن صالح ، عن موسى بن عمران ، عن أبي عمرو الفراء ، عن داود بن أبي السبيك ، عن أبي هارون العبدى قال : خرجت عام الحرّة ، فاذا جمع من الناس ، فقلت : ما هذا الجمع ؟ ف قيل : هذا أبو سعيد الخدري قال : فانتبهت إليه وقلت : حدثني في علي بن أبي طالب عليه السلام فقال أبو سعيد : أرسل رسول الله صلى الله عليه وآله منادياً ينادي : من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله دخل الجنة ، فاستقبل المنادي عمر بن الخطاب فسأله أعاماً هوأم خاصاً ؟ قال : فرجع المنادي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وقال : أمرتني أن أنادي في الناس وإنّ عمر استقبلني فقال : أعاماً هوأم خاصاً ؟ قال : ف ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله بيده على

(١) بشارة المصطفى ص ١٨٨ .

(٢) المصدر ص ١٨٧ .

(٣) القاموس ج ١ ص ٣٣ .

منكب علي عليه السلام فقال : هي لهذا وشيعته (١) .

٧٥ - بشا : عن محمد بن علي بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن الصدوق عن محمد بن عمر الحافظ ، عن عبد الله بن يزيد ، عن محمد بن ثواب ، عن إسحاق بن منصور ، عن كادح ، عن أبي جعفر البجلي ، عن عبد الله بن لهيعة ، عن عبد الرحمن ابن زياد ، عن سالم بن يسار ، عن جابر بن عبد الله قال : لما قدم علي عليه السلام على رسول الله صلى الله عليه وآله بفتح خيبر ، قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : لولا أن يقول فيك طوائف من أمتي ما قالت النصارى للمسيح عيسى بن مريم لقلت اليوم فيك مقالا لا تمر بملاء إلا أخذوا التراب من تحت رجلك ، ومن فضل طهورك يستشفون به ، ولكن حسبك أن تكون مني وأنا منك ترثني وأرثك ، وإنك مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي .

و إنك تبرئ ذمتي وتقاتل على سنتي ، وإنك غداً على الحوض خليفتي و إنك أوّل من يرد عليّ الحوض وإنك أوّل من يكسى معي ، وإنك أوّل داخل الجنة من أمتي ، وإنّ شيعتك على منابر من نور مضيئة وجوههم حولي أشفع لهم ويكونوا غداً في الجنة جيرانني ، وإنّ حربك حربني ، وسلمك سلمني ، وإنّ سرّك سرّي و علانيتك علانيتي ، وإنّ سريرة صدرك كسريرتي ، وإنّ ولدك ولدي ، وإنّك تنجز عداوتي ، وإنّ الحقّ معك و على لسانك و قلبك و بين عينيك و الايمان مخالط لحكمك و دمك كما خالط لحمي و دمي ، وإنّه لن يرد عليّ الحوض مبغض لك ولن يغيب عنك محبّ لك حتّى يرد الحوض معك .

فخرّ ساجداً وقال : الحمد لله الذي أنعم عليّ بالاسلام ، وعلمني القرآن ، و حبّبني إلى خير البرية خاتم النبيّين و سيّد المرسلين إحساناً منه و فضلاً عليّ ، فقال النبيّ صلى الله عليه وآله : لولا أنت لم يعرف المؤمنون بعدي (٢) .

٧٦ - جع : قال النبيّ صلى الله عليه وآله : من مات على حبّ آل محمد مات شهيداً ، ألا و

(١) المصدر ص ١٨٩ .

(٢) المصدر ص ١٩٠ .

من مات على حب آل محمد مات مغفوراً له ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الايمان ، ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ، ثم منكر ونكير ، ألا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان إلى الجنة ، ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره قرار ملائكة الرحمة ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة و الجماعة ، ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه « آيس من رحمة الله » ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً ، ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة (١)

٧٧- بشا : عن محمد بن علي بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أحمد ابن محمد بن عباد الرازي ، عن محمد بن أحمد المدايني ، عن جابر بن عبد الله ، عن محمد ابن علي [عن أبيه] زين العابدين أنه أتاه رجل فقال : أخبرني بحديث فيكم خاصة ، قال : نعم نحن خزائن علم الله ، وورثة وحي الله ، وحملة كتاب الله طاعتنا فريضة وحبنا إيمان ، وبغضنا نفاق ، محبونا في الجنة ، ومبغضونا في النار ، خلقنا ورب الكعبة من طينة عذب لم يخلق منها سوانا ، وخلق محبونا من طين أسفل ، فإذا كان يوم القيامة ألحقت السفلى بالعليا ، فأين ترى الله يفعل بنيه ؟ وأين ترى نبيه يفعل بولده ؟ وأين ترى ولده يفعلون بمحببيهم وشيعتهم كل إلى جنان رب العالمين . (٢)

٧٨- بشا : بهذا الاسناد ، عن عبد الصمد ، عن إبراهيم بن أحمد ، عن محمد بن الفيز الغاني ، عن هشام بن عمار ، عن خالد بن عبد الله ، عن أيوب السجستاني ، عن أبي قلابة قال : سألت أم سلمة رضي الله عنها عن شيعة علي عليه السلام : فقالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : شيعة علي هم الفائزون يوم القيامة (٣) .

٧٩- بشا : بهذا الاسناد عن عبد الصمد ، عن محمد بن عبد الله بن محمد ، عن عبد الملك بن محمد ، عن أحمد بن يحيى الأودي ، عن إسماعيل بن أبان ، عن عمرو بن حريث ، عن

(١) جامع الاخبار ص ١٩٣ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٩٢ .

(٣) المصدر ص ١٩٢ .

داود بن السليل ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب ، ثمّ التفت إلى عليّ عليه السلام فقال : هم شيعتك وأنت إمامهم (١) .

فض ، يل : عن ابن عباس ، عنه عليه السلام مثله .

٨٠ - بشا : بهذا الاسناد عن عبدالله بن محمد بن عبدالله بن دينار ، عن أبيه عن أحمد بن محمد بن سالم ، عن محمد بن يحيى بن ضريس ، عن محمد بن جعفر ، عن نصر ابن مزاحم وابن أبي حمّاد ، عن أبي داود عن عبدالله بن شريك ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أقبل أبو بكر وعمر والزبير وعبدالرحمن بن عوف جلسوا بفناء رسول الله ﷺ فخرج إليهم النبي ﷺ : فجلس إليهم فانقطع شيعه ، فرمى ببعله إلى عليّ بن أبي طالب عليه السلام ثمّ قال : إنّ عن يمين الله عزّ وجلّ - أو عن يمين العرش - قوماً منّا على منابر من نور ، وجوههم من نور ، وثيابهم من نور ، تغشى وجوههم أبصار الناظرين دونهم ، قال أبو بكر : من هم يا رسول الله ؟ فسكت ، فقال الزبير : من هم يا رسول الله ؟ فسكت ؟ فقال عبدالرحمن : من هم يا رسول الله ؟ فسكت فقال عليّ عليه السلام : من هم يا رسول الله ؟ فقال : هم قوم تحابوا بروح الله على غير أنساب ولا أموال أولئك شيعتك وأنت إمامهم يا عليّ . (٢)

بيان : « بروح الله » أي برحمته أو بدينه وعلمه أو بخلفائه والحاصل أنّ حبهم لله لالأنساب والأموال والأنساب ، وسائر الأمور الدنيويّة .

٨١ - بشا : بالاسناد إلى الصدوق ، عن الدقاق ، عن ابن زكريّا ، عن ابن حبيب ، عن عمر بن عبدالله ، عن الحسن بن الحسين بن عاصم ، عن عبدالله بن محمد العلويّ ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عليّ عليه السلام قال : حدّثنني سلمان الخير رضي الله عنه فقال : يا أبا الحسن قلّ ما أقبلت أنت وأنا عند رسول الله ﷺ : إلّا قال :

(١) المصدر ص ١٩٩ .

(٢) المصدر ص ٢٠٠ .

يا سلمان هذا وحزبه هم المفلحون يوم القيامة (١) .

٨٢- كنز: بحذف الأسناد مرفوعاً ، عن مولانا علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : المؤمن على أيّ حال مات و في أيّ ساعة قبض ، فهو شهيد؛ ولقد سمعت حبيبي رسول الله ﷺ يقول : إنّ المؤمن إذا خرج من الدنيا و عليه مثل ذنوب أهل الأرض ، لكان الموت كفارة لتلك الذنوب ، ثمّ قال ﷺ : من قال : لا إله إلاّ الله بالاخلاص ، فهو برىء من الشرك و من خرج من الدنيا لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة . ثمّ تلا هذه الآية « إنّ الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء » (٢) و هم شيعةك و محبوك يا عليّ ، فقلت : يا رسول الله هذا لشيعتي ؟ فقال : إيّ و ربّي لشيعةك و محبّيك ، خاصّة ، و إنّهم ليخرجون من قبورهم ، و هم يقولون : لا إله إلاّ الله محمد رسول الله عليّ وليّ الله ، فيؤتون بحلل خضر من الجنة ، و أكاليل من الجنة و تيجان من الجنة و يلبس كل واحد منهم حلة خضراء و تاج الملك و إكليل الكرامة ، و يركبون النجائب فتطير بهم إلى الجنة لا يحزنهم الفزع الأكبر ، و تتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون » (٣) .

٨٣ - نبه : كتب أحمد بن حماد أبو محمود إلى أبي جعفر ﷺ كتاباً طويلاً فأجابه في بعض كتابه : أمّا الدنيا فنحن فيه مفترقون في البلاد ، و لكن من هوى هوى صاحبه ، و دان بدينه فهو معه ، و إن كان نائياً عنه ، و أمّا الآخرة فهي دار القرار .

٨٤ - كنز : روى عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن شريك العامريّ ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله ﷺ : قال : قال رسول الله ﷺ

(١) المصدر ص ٢١٩ .

(٢) النساء : ٤٨ .

(٣) الانبياء : ١٠٣ .

لعليّ عليه السلام : يا عليّ يخرج يوم القيامة قوم من قبورهم بياض وجوههم كبياض الثلج ، عليهم ثياب بياضها كبياض اللبن ، عليهم نعال الذهب شراكها من اللؤلؤ يتلألأ ، فيؤتون بنوق من نور ، عليها رحائل الذهب ، مكلّلة بالدرّ والياقوت فيركبون عليها حتى ينتهوا إلى عرش الرحمن ، والناس في الحساب يهتمون ويغنمون وهؤلاء يأكلون ويشربون ، فرحون ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : من هؤلاء يا رسول الله ؟ قال : هم شيعتك و أنت إمامهم ، و هو قول الله عزّ وجلّ « يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً » على الرحائل و « نسوق المجرمين إلى جهنم وردا (١) » وهم أعداؤك يساقون إلى النار بلا حساب .

توضيح : قال الجوهرى : الرحالة سرج من جلود ليس فيه خشب كانوا يتخذونه للركض الشديد و الجمع الرحائل .

٨٥ - مجمع البيان : عن العياشي بالاسناد ، عن منهال القصّاب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ادع الله أن يرزقني الشهادة فقال : المؤمن شهيد ، ثم تلا « والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم » . روي أيضاً ، عن الحارث بن المغيرة قال : كنّا عند أبي جعفر عليه السلام ، فقال : العارف منكم هذا الأمر المنتظر له المحتسب فيه الخير كمن جاهد والله مع قائم آل محمد بسيفه ، ثم قال : بل والله كمن جاهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله بسيفه ، ثم قال الثالثة : بل والله كمن استشهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله في فسطاطه ، و فيكم آية في كتاب الله قلت : وأي آية جعلت فداك ؟ قال : قول الله تعالى : « والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم » ثم قال صرتم والله صادقين ، شهداء عند ربكم . (٢)

٨٦ - كنز : روى صاحب كتاب البشارات مرفوعاً إلى الحسين بن أبي حمزة عن أبيه قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك قد كبر سنّي و دقّ عظمي و

(١) سليم : ٨٥ - ٨٦ .

(٢) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٣٨ . والاية في سورة الحديد : ١٩ .

اقترب أجلى وقد خفت أن يدر كنى قبل هذا الأمر الموت ، قال : فقال لي : يا أباحمزة أوماترى الشهيد إلا أن قتل ؟ قلت : نعم جعلت فداك ، فقال لي : يا أباحمزة من آمن بنا وصدق حديثنا ، وانتظر أمرنا ، كان كمن قتل تحت راية القائم ، بل والله تحت راية رسول الله ﷺ .

وعن أبي بصير قال : قال لي الصادق عليه السلام : يا أبا محمد إن الميت على هذا الأمر شهيد ، قال : قلت : جعلت فداك وإن مات على فراشه ؟ قال : وإن مات على فراشه ، فإنه حي يرزق .

٨٧ - كنز : روى مرفوعاً ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : خلق الله من نور وجه علي بن أبي طالب عليه السلام سبعين ألف ملك ، يستغفرون له و لمحبيه إلى يوم القيامة .

و روى أبو نعيم ، عن محمد بن حميد بإسناده عن عيسى بن عبد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن علي عليه السلام : قال : قال سلمان الفارسي : يا أبا الحسن ما طلعت على رسول الله ﷺ : إلا وضرب بين كتفي وقال : يا سلمان هذا و حزه هم المفلحون .

٨٨ - ختص : عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم عن حبيب السجستاني ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال الله تبارك وتعالى : لأعدّ بن كل رعية في الاسلام أطاعت كل إمام ليس من الله ، وإن كانت الرعية بارّة تقيّة ولأعفون عن كل رعية أطاعت كل إمام عادل من الله وإن كانت الرعية ظالمة مسيئة (١) .

أقول : رواه الصدوق في كتاب فضائل الشيعة بإسناده ، عن السجستاني وفيه دانت لولاية كل إمام في الموضعين (٢) .

٨٩ - وبإسناده عن الثمالي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أنتم أهل تحية

(١) الاختصاص ص ٢٥٩ .

(٢) فضائل الشيعة ص ١٤٤ ، وهكذا الاحاديث الاتية .

الله وسلامه ، وأنتم أهل أثره الله برحمته ، وأهل توفيق الله وعصمته ، وأهل دعوة الله بطاعته لاحساب عليكم ولاخوف ولا حزن .

قال أبو حمزة وسمعت يقول : رفع القلم عن الشيعة بعصمة الله و ولايته ، قال : وسمعت عليه السلام يقول : إنني لأعلم قوماً قد غفر الله لهم و رضي عنهم ، و عصمهم و رحمهم و حفظهم من كل سوء ، و أيدهم و هداهم إلى كل رشد ، و بلغ بهم غاية الامكان ، قيل : من هم يا أبا عبدالله ؟ قال : أولئك شيعتنا الأبرار ، شيعة علي عليه السلام .

و قال عليه السلام : نحن الشهداء على شيعتنا ، و شيعتنا شهداء على الناس ، و بشهادة شيعتنا يجوزون و يعاقبون .

بيان : في المصباح أثرته بالمدّ فضّلته و استأثر بالشيء استبدّ به والاسم الأثرة كقصة و في القاموس الأثره بالضمّ المكرمة المتوارثة و البقية من العلم تؤثر كالأثرة و الاثارة و أثر اختار ، و فلان أثري أي من خلصائي . و الأكرهنا مناسب .

٩٠ - فضائل الشيعة : عن أبيه ، عن سعد ، عن عباد بن سليمان ، عن محمد ابن سليمان ، عن أبيه ، عن ابن تغلب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت : جعلت فداك «فلاقتحم العقبة» قال : فقال من أكرمه الله بولايتنا فقد جاز العقبة ، و نحن تلك العقبة من اقتحمها نجا ، قال : فسكت ثم قال : هلاّ أفيديك حرقاً خيراً من الدنيا وما فيها ؟ قال : قلت : بلى جعلت فداك قال : قوله تعالى : «فك رقبة» الناس كلّهم عبيد النار غيرك و أصحابك ، فان الله عزّ وجلّ فك رقابهم من النار بولايتنا أهل البيت (١) .

و باسناده عن أبي عبدالله الجدليّ قال : قال عليّ عليه السلام : يا أبا عبدالله ألا أحدثك بالحسنة التي من جاء بها آمن من فزع يوم القيامة ، و السيئة التي من جاء بها أكبّه الله على وجهه في النار ؟ قال : قلت : بلى ، قال : الحسنة خبنا

و السيئة بغضنا (١)

و باسناده عن ابن فضال ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أنتم للجنة ، و الجنة لكم ، أسماؤكم عندنا الصالحون و المصلحون ، أنتم أهل الرضى عن الله لرضاه عنكم ، و الملائكة إخوانكم في الخير إذا اجتهدوا (٢) .

و بهذا الاسناد عنه عليه السلام قال : دياركم لكم الجنة و قبوركم لكم الجنة ، للجنة خلقتكم ، و إلى الجنة تصيرون (٣) .

٩١- كنز عن الصدوق ، عن ماجيلويه باسناده عن رجاله ، عن حنظلة ، عن ميسرة قال : سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول : والله لا يرى منكم في النار اثنان لا والله ولا واحد ، قال : قلت : فأين ذلك من كتاب الله ؟ قال : فأمسك عني سنة قال : فأنني معه ذات يوم في الطواف إذ قال لي : اليوم أذن لي في جوابك عن مسألة كذا ، قال : فقلت : فأين هو من القرآن ؟ قال : في سورة الرحمن و هو قول الله عز وجل « فيومئذ لا يسأل عن ذنبه » منكم « إنس و لاجان » (٤) فقلت له : ليس فيها « منكم » قال : إن أول من غيرها ابن أروى (٥) و ذلك أنها حجة عليه و على أصحابه و لو لم يكن فيها منكم لسقط عقاب الله عن خلقه ، إذا لم يسأل عن ذنبه إنس و لاجان فلمن يعاقب إذا كان يوم القيامة ؟ .

٩٢ - محص ، رياض الجنان : عن فرات بن أحنف قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه رجل من هؤلاء الملاعين فقال : والله لأسوءنّه في شيعته فقال : يا أبا عبد الله أقبل إليّ فلم يقبل إليه فأعاد فلم يقبل إليه ، ثم أعاد الثالثة فقال : ها أنا ذا مقبل

(١) فضائل الشيعة ص ١٥٤ .

(٢ و ٣) فضائل الشيعة ص ١٥٥ .

(٤) الرحمن : ٣٦ .

(٥) يعنى به عثمان نسيبه عليه السلام الى أمه أروى بنت كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس و أمها البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وآله .

فقل ، ولن تقول خيراً فقال : إنَّ شيعتك يشربون النبيذ فقال : وما بأس بالنبيذ أخبرني أبي عن جابر بن عبد الله أنَّ أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يشربون النبيذ فقال : ليس أعنيك النبيذ أعنيك المسكر ، فقال : شيعتنا أذكى وأطهر من أن يجري للشيطان في أمعائهم رسيس ، وإن فعل ذلك المخذول منهم فيجد رباً رؤفاً نبياً بالاستغفار له عطوفاً ، ووليّاً له عند الحوض ولوفاً ، وتكون أنت وأصحابك ببرهوت ملوفاً . قال : فأفحم الرجل وسكت ، ثمَّ قال : ليس أعنيك المسكر إنَّما أعنيك الخمر ، فقال أبو عبد الله ﷺ : سلبك الله لسانك مالك تؤذينا في شيعتنا منذ اليوم أخبرني أبي ، عن عليّ بن الحسين ، عن عليّ بن أبي طالب ، عن رسول الله ، عن جبرئيل صلوات الله عليهم ، عن الله عزَّ وجلَّ أنَّه قال : يا عِزِّي إنَّني جُذرت الفردوس على جميع النبيين حتَّى تدخلها أنت وعليّ وشيعتكما إلاَّ من اقترف منهم كبيرة فأنَّسي أبلوه في ماله أو بحوف من سلطانه ، حتَّى تلقاه الملائكة بالروح والريحان ، وأنا عليه غير غضبان ، فيكون ذلك حلالاً لما كان منه ، فهل عند أصحابك هؤلاء شيء من هذا ؟ فلمْ أودع .

بيان : « رسيس » أي شيء ثابت كناية عن الاعتقاد أو قليل أوجب للحرام أو ابتداءه في القاموس : الرسُّ ابتداء الشيء ، ومنه رسُّ الحمى ورسيسها والاصلاح والافساد والحفر والدس والرسيس الشيء الثابت وابتداء الحب والحمى ، و قال : الوليف البرق المتتابع اللّمعان ، كالولوف ، وضرب من العدو تقع القوائم معاً وأن يجيء القوم معاً (١) . والولاف والمؤالفة الإلاف والاعتزاء والاتصال ، وقال : لأف الطعام

(١) القاموس ج ٣ ص ٢٠٦ ، وقال في الهامش : وأن يجيء القوم معاً ، هكذا في

سائر النسخ ومثله في العباب والضحاح ، وفي اللسان ، وكذلك أن تجيء القوائم معاً ، فانظره وتأمل انتهى .

أقول : وفي الصحاح المطبوعة أخيراً ص ١٤٤٦ : ضرب من العدو وهو أن تقع

القوائم معاً وكذلك أن يجيء القوم معاً قال الكمي :

و ولي باجرِباً ولاي تَجَانِه على الشرف الاقصى يسايط و يَكَلِب -

كمنع أكله أكلاً جيداً وقال : لُفَت الطعام لوفاً أكلته أومضغته ، واللؤف من الكلاء والطعام ما لا يشتهي وكلاً ملوف قد غسله المطر .
« فلم أودع » أي إذا عرفت ذلك فان شئت فلم أي اثبت على الملامة فتعذّب أو اترك الملامت لتنجو منه .

٩٣- محص : عن الكناني قال : كنت أنا وزرارة عند أبي عبد الله عليه السلام فقال : لا تطعم النار أحداً وصف هذا الأمر ، فقال زرارة : إن ممّن يصف هذا الأمر يعمل بالكبائر ؟ فقال : أو ما تدري ما كان أبي يقول في ذلك ؟ إنّه كان يقول : إذا أصاب المؤمن من تلك الموبقات شيئاً ابتلاه الله ببليّة في جسده أو بخوف يدخله الله عليه حتّى يخرج من الدّنيا وقد خرج من ذنوبه .

٩٤- محص : عن زكريّا ابن آدم قال : دخلت على أبي الحسن الرضا عليه السلام فقال : يا زكريّا ابن آدم شيعة عليّ رفع عنهم القلم ، قلت : جعلت فداك فما العلّة في ذلك ؟ قال : لأنّهم أخبروا في دولة الباطل يخافون على أنفسهم ، ويحذرون على إمامهم يا زكريّا ابن آدم ما أحد من شيعة عليّ أصبح صبيحة أتى بسيئة أو ارتكب ذنباً إلاّ أمسى وقد ناله غمٌ حطّ عنه سيئته ، فكيف يجري عليه القلم .

٩٥- ما : بإسناده ، عن إبراهيم بن صالح ، عن سلام الحنّاط ، عن هاشم ابن سعيد وسليمان الديلمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كنت مع أبي حتّى انتهينا إلى القبر والمنبر فإذا أناس من أصحابه فوقف عليهم فسلم ، وقال : والله إنّي لأحبّكم وأحبّ ربحكم وأرواحكم ، فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد ، فانّكم لن تنالوا ولايتنا إلاّ بالورع والاجتهاد ، من ائتمّ بإمام فليعمل بعمله .

ثمّ قال : أنتم شرطة الله ، وأنتم شيعة الله ، وأنتم السابقون الأوّلون والسابقون الآخرون أنتم السابقون في الدّنيا إلى محبّتنا ، والسابقون في الآخرة إلى الجنّة ضمناً لكم الجنّة بضمان الله عزّ وجلّ ، وضمان رسوله ، أنتم الطيّبون ، ونسأؤكم الطيّبات ، كلّ مؤمن صدّيق وكلّ مؤمنة خوراء كم من مرّة قد قال عليّ عليه السلام لقنبر : بشرّوا بشر واستبشروا ، فوالله لقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله وإنّه لساخط عليّ جميع أمّته

إلّا الشيعة .

إنّ لكلّ شيء عروة وإنّ عروة الدين الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء شرفاً وشرف الدين الشيعة ، ألا وإنّ لكلّ شيء إماماً وإنّ إمام الأرض تسكنها الشيعة ألا وإنّ لكلّ شيء شهوة وإنّ شهوة الدُّنيا لسكنى الشيعة فيها ، والله لولا ما في الأرض منكم مارمت بعشب أبداً ، ومالهم في الأرض من نصيب ، كلّ مخالف والله وإن تعبّد واجتهد منسوب إلى هذه الآية «عاملة ناصبة تتصلى ناراً حامية» (١) .
والله مادعا مخالف دعوة خير إلّا كانت إجابة دعوته لكم ، ولادعا أحد منكم دعوة إلّا كانت له من الله مائة ، ولاسأله مسألة إلّا كانت له من الله مائة ، ولاعمل أحد منكم حسنة إلّا لم يحص تضاعيفها ، والله إن صائمكم ليرتفع في رياض الجنة والله إن حاجتكم ومعتمركم لمن خاصّة الله ، وإنكم جميعاً لأهل دعوة الله ، وأهل إجابته ، لاخوف عليكم ولاأنتم تحزنون كلّكم في الجنة فتنافسوا في الدرجات ، فوالله ما أحد أقرب إلى عرش الله بعدنا من شيعتنا ، حبّذا شيعتنا ما أحسن صنع الله إليهم والله لقد قال أمير المؤمنين عليه السلام : يخرج شيعتنا من قبورهم مشرقة وجوههم ، قريرة أعينهم ، قد أعطوا الأمان يخاف الناس ولا يخافون ، و يحزن الناس ولا يحزنون والله ما سعى أحد منكم إلى الصلاة إلّا وقد اكتنفته الملائكة من خلفه ، يدعون الله له بالفوز حتّى يفرغ ، ألا إنّ لكلّ شيء جوهرأ وجوهر ولد آدم محمد ﷺ ونحن وأنتم .

قال سليمان : وزاد فيه عيثم بن أسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لولا ما في الأرض منكم ما زخرت الجنة ولا خلقت حواء ، ولارحم وطفل ، ولاأرتعت بهيمة والله إن الله أشدّ حباً لكم منّا (٢) .

٩٦- كتاب زيد النرسي : قال : قلت لأبي الحسن موسى عليه السلام : الرجل من مواليكم يكون عارفاً يشرب الخمر ، ويرتكب الموبق من الذنب تنبراً منه ؟ فقال :

(١) الفاشية : ٣ - ٤ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣٣٢ ،

تبرّوا من فعله ولا تبرّؤوا منه ، أحبّوه و ابغضوا عمله ، قلت : فيسعدنا أن نقول : فاسق فاجر ؟ فقال : لا ، الفاسق الفاجر : الكافر الجاحد لنا الناصب لأولئنا أبي الله أن يكون وليّنا فاسقاً فاجراً ، وإن عمل ما عمل ، ولكنكم تقولون فاسق العمل فاجر العمل ، مؤمن النفس ، خبيث الفعل ، طيب الروح والبدن ، والله ما يخرج وليّنا من الدنيا إلّا والله ورسوله ونحن عنه راضون ، يحشره الله على ما فيه من الذنوب مبيضاً وجهه ، مستورة عورته ، آمنة روعته ، لاخوف عليه ولاحزن ، وذلك أنّه لا يخرج من الدنيا حتّى يصفى من الذنوب ، إمّا بمصيبة في مال أو نفس أو ولد أو مرض ، وأدنى ما يصفى به وليّنا أن يريه الله رؤيا مهولة فيصبح حزينا لما رأى فيكون ذلك كفارة له ، أوخوفاً يرد عليه من أهل دولة الباطل ، أو يشدّد عليه عند الموت ، فيلقى الله طاهراً من الذنوب ، آمنا روعته بمحمد ﷺ وأمير المؤمنين عليّ عليه السلام ثم يكون أمامه أحد الأمرين : رحمة الله الواسعة التي هي أوسع من ذنوب أهل الأرض جميعاً ، و شفاعة محمد وأمير المؤمنين صلى الله عليهما ، إن أخطأته رحمة ربّه أدر كنهه شفاعة نبيّه وأمير المؤمنين صلى الله عليهما فعندها تصيبه رحمة ربّه الواسعة .

٩٧- سن : عن ابن فضال ، عن عليّ بن عتبة ، عن أبيه ، عن سليمان بن خالد قال : كنت في محملي أقرأ إذ ناداني أبو عبد الله عليه السلام أقرأ يا سليمان فأنا في هذه الايات التي في آخر تبارك « والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلّا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً » (١) فقال : هذه فينا أما والله لقد وعظنا وهو يعلم أنّنا لانزني ، اقرأ يا سليمان فقرأت حتّى انتهيت إلى قوله « إلّا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدّل الله سيئاتهم حسنات » قال : قف هذه فيكم إنّّه يؤتى بالمؤمن المذنب يوم القيامة حتّى يوقف بين يدي الله عزّ وجلّ فيكون هو الذي يلي حسابه ، فيوقفه على سيئاته شيئاً شيئاً فيقول : عملت كذا في يوم كذا في ساعة كذا ، فيقول : أعرف يا ربّ حتّى يوقفه على سيئاته كلّها كلّ ذلك يقول : أعرف ، فيقول : سترتها عليك في الدنيا وأغفرها لك اليوم

فبدّلوها لعبدي حسنات ، قال : فترفع صحيفته للناس ، فيقولون : سبحان الله [أ] ما كانت لهذا العبد سيئة واحدة ؟ فهو قول الله عز وجل : «فَلَوْلَئِذَا يَدْعُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ» (١) .

أقول : قد مرّت أخبار كثيرة من هذا الباب في أبواب المعاد من الحوض و الشفاعة و أحوال المؤمنين و المجرمين في القيامة وغيرها و أبواب فضائل الأئمة عليهم السلام .

١٩

(((باب)))

«(صفات الشيعة ، و أصنافهم)»

«(و ذم الاغترار ، والبحث على العمل والتقوى)»

١ - ب : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : امتحنوا شيعتنا عند مواقيت الصلوات كيف محافظتهم عليها ؟ و إلى أسرارنا كيف حفظهم لها عند عدوّنا ؟ و إلى أموالهم كيف مواساتهم لاخوانهم فيها ؟ (٢) .

٢ - ل عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن محمد بن عيسى ، عن أبي محمد الأنصاري ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبيه قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : يا أبا المقدام إنما شيعة علي عليه السلام الشاحبون الناحلون (٣) الذابلون ، ذابلة شفاههم ، خميصة بطونهم ، متغيرة ألوانهم مصفرة وجوههم ، إذا جنبهم الليل اتخذوا الأرض فراشاً ، و استقبلوا الأرض بجباههم ، كثير سجودهم

(١) المحاسن ص ١٧٠ .

(٢) قرب الاسناد ص ٥٢ ، الطبعة الحروفية .

(٣) الشاحب : المتغير اللون ، والناحل : المهزول الذاهب الجسم من مرض أو سقم أو سفر أو كآبة ، والذابل : الذي ذهب نضارته وماء جلده بعد الرى ، ذبل شفتاه و لسانه من عطش أو كرب : جفت ويبست ، وخميص بطنه : ضمركأنه لصق بطنه بظهره ، و اصفرار الوجوه كناية عن شدة حالهم وفقدهم .

كثيرة دموعهم ، كثير دعاؤهم ، كثير بكائهم ، يفرح الناس وهم محزونون (١).
تم : بأسناده عن سعد ، عن محمد بن عيسى مثله .

بيان : « اتَّخَذُوا الْأَرْضَ فِرَاشًا » أي يسجدون على الأرض بدلا من النوم على الفراش أو ينامون على الأرض بدون فرش « واستقبلوا الأرض بجباههم » للسجود .
٣ - ن : عن عبدالله بن محمد بن عبد الوهَّاب ، عن منصور بن عبدالله الاصفهاني ، عن علي بن عبدالله الاسكندراني ، عن أحمد بن علي بن مهدي الرقي عن أبيه ، عن علي بن موسى الرضا ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله ﷺ : يا علي طوبى لمن أحبَّك وصدَّق بك وويل لمن أبغضك وكذَّب بك ، محبوبك ومعروفك في السماء السابعة ، والأرض السابعة السفلى وما بين ذلك هم أهل الدين والورع والسمت الحسن ، والتواضع لله عزَّ وجلَّ خاشعة أبصارهم وجلة قلوبهم لذكر الله عزَّ وجلَّ ، وقد عرفوا حقَّ ولايتك ، وألستهم ناطقة بفضلك وأعينهم ساكنة تحنُّنًا عليك وعلى الأئمة من ولدك يدينون الله بما أمرهم به في كتابه وجاءهم به البرهان من سنة نبيِّه عاملون بما يأمرهم به أو لولا لأمرهم ، متواصلون غير متقاطعين ، متحابون غير متباغضين ، إنَّ الملائكة لتصلِّي عليهم ، وتؤمن على دعائهم ، وتستغفر للمذنب منهم ، وتشهد حضرته وتستوحش لفقده إلى يوم القيامة (٢) .
بيان : في النهاية السمت الهيئة الحسنة ، ومنه فينظرون إلى سمته وهديه : أي حسن هيئته ومنظره في الدين ، وفلان حسن السمت أي حسن القصد ، وفي القاموس الحنين الشوق وشدَّة البكاء والطرب أو صوت الطرب ، عن حزن أو فرح وتحنُّن ترحم ، وقال : الدِّين بالكسر الجزاء والعبادة والطاعة والذلُّ واسم لجميع ما يتعبَّد الله عزَّ وجلَّ به ودينه أدبته خدمته وأحسنَّت إليه ، ودان يدين ذلُّ وأطاع .

٤- ما : روي أنَّ أمير المؤمنين عليه السلام خرج ذات ليلة من المسجد ، وكانت ليلة قمرَاء فأما الجبَّانة ، ولحقه جماعة يققون أثره ، فوقف عليهم ثم قال :

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٨ .

(٢) عيون أخبار الرضا ج ١ ص ٢٦١ .

من أنتم ؟ قالوا : شيعتك يا أمير المؤمنين ؟ فنفرس في وجوههم ثم قال : فما لي لأرى عليكم سيماء الشيعة ؟ قالوا : وما سيماء الشيعة يا أمير المؤمنين ؟ فقال : صفر الوجوه من السهر ، عمش العيون من البكاء ، حذب الظهر من القيام ، خمص البطون من الصيام ، ذبل الشفاه من الدعاء ، عليهم غبرة الخاشعين (١) .

صفات الشيعة : للصدوق ، عن أبيه ، عن محمد بن أحمد بن علي بن الصلت عن أحمد بن محمد رفعه ، عن السندي بن محمد مثله (٢) .

٥ - و منه : عن ابن المتوكّل ، عن الحميري رفعه إلى ابن نباته قال : خرج عليّ عليه السلام ذات يوم ونحن مجتمعون ، فقال : من أنتم ؟ وما اجتماعكم ؟ فقلنا : قوم من شيعتك يا أمير المؤمنين ، فقال : مالي لأرى سيماء الشيعة عليكم ؟ فقلنا : وما سيماء الشيعة ؟ فقال : صفر الوجوه من صلاة الليل ، عمش العيون من مخافة الله ذبل الشفاه من الصيام ، عليهم غبرة الخاشعين (٣) .

ايضاح : الحذب بالضم جمع الأحذب . والحذب محرّكة خروج الظهر ودخول الصدر والبطن ، « عليهم غبرة الخاشعين » في بعض النسخ بالعين المهملة أي بكأؤهم وفي بعضها بالمعجمة أي ذلّهم وشعثهم و اغبرادهم ، وفي القاموس الغبراء من السنين الجدبة ، وبنو غبراء الفقراء ، والمغبّرة قوم يغبرون بذكر الله أي يهللون و يرددون الصوت بالقراءة وغيرها ، سموأبها لأنّهم يرغبون الناس في الغبرة أي الباقية وفي النهاية في غبراء الناس بالمدّ أي فقرائهم ، ومنه قيل للمحاويج بنو غبراء كأنّهم نسبوا إلى الأرض والتراب .

٦ - ما : عن الغضائري ، عن الصدوق ، عن المكتّب ، عن ابن زكريّا ، عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن جعفر بن عثمان الأحول ، عن سليمان بن مهران قال : دخلت على الصادق جعفر بن محمد عليه السلام وعنده نفر من الشيعة وهو يقول : معاشر الشيعة كونوا لنا زيناً ولا تكونوا علينا شيناً ، قولوا للناس حسناً ، واحفظوا

(١) ارشاد المفيد ص ١١٤ . أمالي الطوسي ج ١ ص ٢١٩ .

(٢) صفات الشيعة تحت الرقم : ٢٠ .

(٣) صفات الشيعة ص ١٧١ .

ألسنتكم ، وكفوها عن الفضول ، وقبح القول . (١)
 بيان: «كونوا لنا زينة» أي كونوا من أهل الورع والتقوى والعمل الصالح
 لتكونوا زينة لنا فإن حسن أتباع الرجل زينة له ، إذ يمدحونه بحسن تأديب أصحابه
 بخلاف ما إذا كانوا فسقة فإنه يصير سبباً لتشنيع رئيسهم ، ويكونون شيئاً وعبأً
 لرئيسهم ، وعمدة الغرض في هذا المقام رعاية التقية وحسن العشرة مع المخالفين لئلا
 يصير سبباً لنفرتهم عن أئمتهم ، وسوء القول فيهم ، بقرينة ما بعده « و قولوا للناس
 حسناً » (٢) فيه تضمين للآية الكريمة قال الطبرسي^١ -هـ- : اختلف في معنى قوله حسناً
 ف قيل : هو القول الحسن الجميل والخلق الكريم عن ابن عباس ، وقيل : هو الأمر
 بالمعروف والنهي عن المنكر وقال الربيع : حسناً أي معروفاً وروى جابر عن أبي
 جعفر^٢ في قوله « قولوا للناس حسناً » قال قولوا للناس أحسن ما تحبّون أن
 يقال لكم فإن الله يبغض اللعان السباب الطعان على المؤمنين ، الفاحش المتفحش
 السائل الملحف ، و يجب الحليم العفيف المتعفف ثم اختلف فيه من وجه آخر
 ف قيل هو عام في المؤمن والكافر على ما روي عن الباقر^٣ وقيل هو خاص في
 المؤمن ، واختلف من قال إنه عام ف قيل إنه منسوخ بآية السيف ، وقد روي أيضاً
 عن الصادق^٤ وقال الأكثرون : إنها ليست بمنسوخة لأنه يمكن قتالهم مع
 حسن القول في دعائهم إلى الايمان كما قال الله تعالى « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة
 والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » (٣) وقال في آية أخرى « ولا تسبوا
 الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم » (٤) انتهى .

و أقول : عمدة الغرض هنا حسن القول مع المخالفين تقيّة ، وكذا المراد
 بحفظ الألسنة حفظها عما يخالف التقيّة ، والفضول زوائد الكلام ، وما لا منفعة
 فيه ، قال في المصباح الفضل الزيادة ، والجمع فضول كفلس وفلوس ، وقد استعمل

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٥ .

(٢) البقرة : ٨٣ .

(٣) النحل : ١٢٥ .

(٤) الانعام : ١٠٨ ، راجع مجمع البيان ج ١ ص ١٤٩ .

الجمع استعمال المفرد فيما لا خير فيه ، و لهذا نسب إليه على لفظه فقليل فضولي لمن يشتغل بما لا يعنيه .

٧ - ما : عن أبي عمرو ، عن ابن عقدة ، عن أحمد بن يحيى ، عن جعفر بن عنبسة ، عن إسماعيل بن أبان ، عن مسعود بن سعد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنما شيعتنا من أطاع الله عز وجل (١) .

٨ - ل : عن حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن محمد البرقي ، عن خلف بن حماد ، عن معوية بن وهب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الشيعة ثلاث : محب واد فهو منا ، و متزيّن بنا و نحن زين لمن تزيّن بنا ، و مستأكل بنا الناس ، و من استأكل بنا افتقر (٢)

بيان : التزيّن بهم هو أن يجعلوا الانتساب إليهم وموالاتهم زينة لهم وفخراً بين الناس ، ولا زينة أرفع من ذلك والاستئكال بهم عليهم السلام هو أن يجعلوا إظهار موالاتهم ونشر علومهم وأخبارهم وسيلة لتحصيل الرزق ، و جذب المنافع من الناس ، فينتج خلاف مطلوبهم ، ويصير سبباً لفقرهم ، والقسم الأول هو الذي يحبهم ويواليهم في الله والله ، وهو ناج في الدنيا والآخرة .

٩ - ير : عن سلمة بن الخطاب ، عن عبد الله بن محمد ، عن عبد الله بن القاسم ابن الحارث البطل ، عن مرازم قال : دخلت المدينة فرأيت جارية في الدار التي نزلتها ففجبتني فأردت أن أتمتع منها فأبت أن تزوجني نفسها قال : فجئت بعد العتمة فقرعت الباب فكانت هي التي فتحت لي فوضعت يدي على صدرها فبادرتني حتى دخلت فلمّا أصبحت دخلت علي أبي الحسن عليه السلام فقال : يا مرازم ليس من شيعتنا من خلا ثم لم يرع قلبه (٣) .

١٠ - سن : عن محمد بن علي ، عن محمد بن أسلم ، عن الخطاب الكوفي ومصعب بن عبد الله الكوفي قالوا : دخل سدير الصيرفي علي أبي عبد الله عليه السلام وعنده جماعة من أصحابه

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٧٩ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٥١ .

(٣) بسائر الدرجات ص ٢٤٧ .

فقال : يا سدير لا تزال شيعتنا مرعيتين محفوظين مستورين معصومين ، ما أحسنوا النظر لأنفسهم فيما بينهم وبين خالقهم ، وصحت نياتهم لأنتمهم ، وبرؤوا إخوانهم فعطفوا على ضعيفهم ، وصدقوا على ذوي الفاقة منهم ، إننا لا نأمر بظلم ولكننا نأمركم بالورع ، الورع الورع ، والمواساة المواساة لآخوانكم ، فإن أولياء الله لم يزالوا مستضعفين قليلين منذ خلق الله آدم عليه السلام (١) .

١١- م : قال عليه السلام : قال رسول الله عليه السلام : اتقوا الله معاشر الشيعة فإن الجنة لن تفوتكم وإن أبطأت بها عنكم قبائح أعمالكم ، فتنافسوا في درجاتها ، قيل : فهل يدخل جهنم أحد من محبيك ومحبي علي عليه السلام ؟ قال من قدر نفسه بمخالفة محمد وعلي وواقع المحرّمات ، وظلم المؤمنين والمؤمنات ، وخالف مارسم له من الشريعات جاء يوم القيامة قذراً طفساً ، يقول محمد وعلي عليهما السلام يا فلان أنت قدر طفس لا تصلح لمرافقة مواليك الأخيار . ولا لمعانقة الحور الحسان ، ولا للملائكة المقرّبين لا تصل إلى ما هناك إلا بأن تطهر عنك ما ههنا ، يعني ما عليك من الذنوب ، فيدخل إلى الطباق الأعلى من جهنم فيعذب ببعض ذنوبه .

ومنهم من يصيبه الشدائد في المحشر ببعض ذنوبه ثم يلتقطه من هنا ومن هنا من يعذبهم إليه مواليه من خيار شيعتهم ، كما يلتقط الطير الحب ، ومنهم من يكون ذنوبه أقل وأخف فيطهر منها بالشدائد والنوائب من السلاطين وغيرهم ، ومن الإفات في الأبدان في الدنيا ليدلّ في قبره وهو طاهر ، ومنهم من يقرب موته وقد بقيت عليه سيئة فيشتد نزعته ويكفر به عنه ، فإن بقي شيء وقويت عليه ، يكون له بطر واضطراب في يوم موته فيقل من بحضرته فيلحقه به الذل فيكفر عنه ، فإن بقي شيء أثم به ولما يلحد فيوضع فينفر قون عنه ، فيطهر .

فإن كان ذنوبه أعظم وأكثر طهر منها بشدائد عرصات يوم القيامة ، فإن كانت أكثر وأعظم طهر منها في الطباق الأعلى من جهنم وهؤلاء أشد محبينا عذاباً وأعظمهم ذنباً ، ليس هؤلاء يسمون بشيعتنا ولكنهم يسمون بمحبينا والموالين لأوليائنا والمعادين لأعدائنا . إن شيعتنا من شيعنا ، واتباع آثارنا ، واقتدى بأعمالنا .

وقال الإمام عليه السلام : قال رجل لرسول الله : يا رسول الله فلان ينظر إلى حرم جاره فان أمكنه مواجهة حرام لم يرع عنه ، فغضب رسول الله عليه السلام وقال : ائتوني به فقال رجل آخر : يا رسول الله إنّه من شيعتكم ممن يعتقد موالاتك وموالاة عليّ ويبرأ من أعدائكما فقال رسول الله عليه السلام : لا تقل إنّه من شيعتنا فانه كذب ، إنّه شيعتنا من شيعتنا وتبعنا في أعمالنا ، وليس هذا الذي ذكرته في هذا الرجل من أعمالنا .

وقيل لأئمة المؤمنين وإمام المتقين ويعسوب الدين وقائد الغر المحجلين ووصيّ رسول ربّ العالمين عليه السلام : إنّ فلاناً سرف على نفسه بالذنوب الموبقات ، وهو مع ذلك من شيعتكم ، فقال أمير المؤمنين : قد كتبت عليك كذبة ، أو كذبتان إن كان مسرفاً بالذنوب على نفسه يحبنا ويغض أعداءنا فهو كذبة واحدة لأنّه من محبينا لا من شيعتنا ، وإن كان يوالي أوليائنا ، ويعادي أعداءنا وليس بمسرف على نفسه كما ذكرت فهو منك كذبة لأنّه لا يسرف في الذنوب وإن كان يسرف في الذنوب ولا يوالينا ولا يعادي أعداءنا فهو منك كذبتان .

وقال رجل لامرأته : اذهبي إلى فاطمة بنت رسول الله عليه السلام فاسألها عني أني من شيعتكم أم ليس من شيعتكم ؟ فسألته فقالت : قل لي : إن كنت تعمل بما أمرناك ، وتنتهي عما زجرناك عنه ، فأنت من شيعتنا وإلا فلا ، فرجعت فأخبرته فقال : يا ويلي ومن ينفك من الذنوب والخطايا ، فأنا إذا خالذ في النار ، فإن من شيعتهم فهو خالد في النار .

فرجعت المرأة فقالت لفاطمة ما قال زوجها ، فقالت فاطمة : قل لي : ليس هكذا ، شيعتنا من خيار أهل الجنة وكلّ محبينا وموالي أوليائنا ومعادي أعداءنا والمسلم بقلبه ولسانه لنا ليسوا من شيعتنا إذا خالفوا أوامرنا ونواهينا في سائر الموبقات وهم مع ذلك في الجنة ، ولكن بعد ما يطهرون من ذنوبهم بالبلايا والرزايا أو في عرصات القيامة بأنواع شدائدّها أو في الطبقات الأعلى من جهنّم بعذابها إلى أن نستنقذهم بحبنا منها وننقلهم إلى حضرتنا .

وقال رجل للحسن بن علي عليه السلام : إنني من شيعتكم فقال الحسن بن علي عليه السلام : يا عبدالله إن كنت لنا في أوامرنا وزواجرنا مطيعاً فقد صدقت ، وإن كنت بخلاف ذلك فلا تزدد في ذنوبك بدعواك مرتبة شريفة لست من أهلها لا تغفل لنا : أنا من شيعتكم ، ولكن قل : أنا من مواليكم ومحبيكم ومعادي أعدائكم ، وأنت في خير و إلى خير .

وقال رجل للحسين بن علي عليه السلام : يا ابن رسول الله أنا من شيعتكم ، قال : اتق الله ولا تدعن شيئاً يقول الله لك كذبت وفجرت في دعواك ، إن شيعتنا من سلمت قلوبهم من كل غش وغيل ودغل ، ولكن قل أنا من مواليكم ومحبيكم . وقال رجل لعلي بن الحسين عليه السلام : يا ابن رسول الله أنا من شيعتكم الخلفاء فقال له : يا عبدالله فإذا أنت كإبراهيم الخليل عليه السلام الذي قال الله «وإن من شيعته لإبراهيم» إذ جاء ربه بقلب سليم ، (١) فإن كان قلبك كقلبه فأنت من شيعتنا ، وإن لم يكن قلبك كقلبه وهو طاهر من الغش والغل ، فأنت من محبينا وإلا فأنك إن عرفت أنك بقولك كاذب فيه ، إنك لمبتلى بفالج لا يفارقك إلى الموت أو جذام ليكون كفارة لكذبك هذا .

وقال الباقر عليه السلام لرجل فخر على آخر وقال : أتفاخرنى وأنا من شعبة آل محمد الطيبين ؟ فقال الباقر عليه السلام : ما فخرت عليه ورب الكعبة وغبن منك على الكذب يا عبدالله ، أمالك معك تنفقه على نفسك أحب إليك أم تنفقه على إخوانك المؤمنين ؟ قال : بل أنفقه على نفسي ، قال : فلست من شيعتنا ، فإننا نحن مانفق على المنتحلين من إخواننا أحب إلينا ولكن قل : أنا من محبيكم ومن الراجين النجاة بمحبتكم . وقيل للصادق عليه السلام : إن عمّاراً الدهني شهد اليوم عند ابن أبي ليلى قاضي الكوفة بشهادة فقال له القاضي : قم يا عمّار فقد عرفناك لا تقبل شهادتك لأنك رافضي فقام عمّار وقد ارتعدت فرائضه واستفرغه البكاء فقال له ابن أبي ليلى : أنت رجل من أهل العلم والحديث إن كان يسوءك أن يقال لك رافضي فتبرأ من الرافض فأنت من إخواننا ، فقال له عمّار : يا هذا ما ذهبت والله حيث ذهبت ، ولكن بكيت

عليك وعليّ ، أمّا بكائي على نفسي فانك نسبتي إلى رتبة شريفة لست من أهلها زعمت أني رافضي ويحك لقد حدثني الصادق عليه السلام أن أوّل من سمّي الرافضة السحرة الذين لما شاهدوا آية موسى في عصاه آمنوا به واتبعوه ، ورفضوا أمر فرعون ، واستسلموا لكلّ ما نزل بهم ، فسمّاهم فرعون الرافضة لما رفضوا دينه ، فالرافضي كلّ من رفض جميع ما كره الله ، وفعل كلّ ما أمره الله ، فأين في هذا الزمان مثل هذا ؟ .

وإن ما بكيت على نفسي خشيت أن يطلع الله عزّ وجلّ على قلبي وقد تلقت هذا الاسم الشريف على نفسي فيعاتبني ربّي عزّ وجلّ ويقول : يا عمّار أكنت رافضاً للأباطيل ، عاملاً بالطاعات كما قال لك ؟ فيكون ذلك بي مقصراً في الدرجات إن سامحتني ، وموجباً لشديد العقاب عليّ إن ناقشتني ، إلاّ أن يتداركني موالى بشفاعتهم .
و أمّا بكائي عليك فلعظم كذبك في تسميتي بغير اسمي وشفقتي الشديدة عليك من عذاب الله أن صرّفت أشرف الأسماء إليّ ، وإن جعلته من أردلها كيف يصبر بدئك على عذاب كلمتك هذه ؟ .

فقال الصادق عليه السلام : لو أنّ عليّ عمّار من الذنوب ما هو أعظم من السماوات والأرضين لمحت عنه بهذه الكلمات وإنّها لتزيد في حسناته عند ربّه عزّ وجلّ حتّى يجعل كلّ خردلة منها أعظم من الدنيا ألف مرّة .

قال : وقيل لموسى بن جعفر عليه السلام : مررنا برجل في السوق وهو ينادي : أنا من شيعة محمد وآل محمد الخلف ، وهو ينادي على ثياب يبيعها : من يزيد ؟ فقال موسى عليه السلام : ما جهل ولا ضاع امرؤ عرف قدر نفسه ، أتدرون ما مثل هذا ؟ هذا شخص قال أنا مثل سلمان وأبي ذرّ والمقداد وعمار وهو مع ذلك يباحس (١) في بيعه ويدّلس عيوب المبيع على مشتريه ويشترى الشيء بثمن فيزياد الغريب يطلبه فيوجب له ثمّ إذا غاب المشتري قال لا أريده إلاّ بكذا بدون ما كان طلبه منه ، أيكون هذا كسلمان وأبي ذرّ والمقداد وعمار ؟ حاش لله أن يكون هذا كهم ، ولكن ما يمنعه من أن يقول إنني من محبّي محمد وآل محمد ومن يوالي أولياءهم ويعادي أعداءهم .
قال عليه السلام : ولما جعل المؤمنون إلى عليّ بن موسى الرضا عليه السلام ولاية العهد

(١) يناجش ظ ، وما ذكر بعد ذلك كأنه بيان النجاش .

دخل عليه آذنه و قال : إنَّ قوماً بالباب يستأذنون عليك يقولون نحن شيعة عليّ فقال ﷺ : أنا مشغول فاصرفهم ، فصرفهم فلمّا كان من اليوم الثاني جاؤا و قالوا كذلك مثلها فصرفهم إلى أن جاؤا هكذا يقولون و يصرفهم شهرين ثمّ أيسوا من الوصول و قالوا للحاجب : قل لمولانا إنّنا شيعة أبيك عليّ بن أبي طالب عليه السلام وقد شمت بنا أعداؤنا في حجابك لنا ، و نحن ننصرف هذه الكرّة و نهرب من بلدنا خجلاً و أنفة ممّا لحقنا ، و نجزأ عن احتمال مضى ما يلحقنا بشماتة الأعداء ! فقال عليّ بن موسى الرضا عليه السلام : ائذن لهم ليدخلوا ، فدخلوا عليه فسلبوا عليه فلم يردّ عليهم ولم يأذن لهم بالجلوس ، فبقوا قياماً فقالوا : يا ابن رسول الله ما هذا الجفاء العظيم والاستخفاف بعد هذا الحجاب الصعب ؟ أي باقية تبقى منّا بعد هذا ؟ فقال الرضا عليه السلام : اقرؤا « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعنوا عن كثير » (١) ما اقتديت إلاّ بربّي عزّ وجلّ فيكم ، و برسول الله و بأمر المؤمنين ومن بعده من آبائي الطاهرين عليهم السلام ، عتبوا عليكم فاقتديت بهم ، قالوا لماذا يا ابن رسول الله ؟ قال : لدعواكم أنكم شيعة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام .

ويحكم إنّما شيعته الحسن و الحسين و أبوذرّ و سلمان و المقداد و عمار و محمد بن أبي بكر الذين لم يخالفوا شيئاً من أوامره ، ولم يركبوا شيئاً من فنون زواجه ، فأما أنتم إذا قُلتُم إنكم شيعة ، و أنتم في أكثر أعمالكم له مخالفون مقصرون في كثير من الفرائض ، متهاونون بعظيم حقوق إخوانكم في الله ، و تتقنون حيث لا يجب التقية ، و تتركون التقية حيث لا بدّ من التقية ، فلو قُلتُم إنكم موالوه ومحبوّه ، والموالون لأوليائه ، والمعادون لأعدائه ، لم أنكره من قولكم ولكن هذه مرتبة شريفة ادّعيتموها إن لم تصدّقوا قولكم بفعلكم هلكنم إلاّ أن تتداركم رحمه من ربكم .

قالوا : يا ابن رسول الله فأنّا نستغفر الله ونُتوب إليه من قولنا ، بل نقول كما غمّنا مولانا : نحن محبوّوكم ومحبوّو أوليائكم ومعادو أعدائكم ، قال الرضا عليه السلام :

فمرحباً بكم يا إخواني وأهل ودي ارتفعوا ارتفعوا فما زال يرفعهم حتى ألصقهم بنفسه ، ثم قال لحاجبه : كم مرة حجبتهم ؟ قال ستين مرة فقال لحاجبه : فاختلف إليهم ستين مرة متواليه ، فسلم عليهم و أقرئهم سلامي فقد مسحوا ما كان من ذنوبهم باستغفارهم و توبتهم ، و استحقوا الكرامة لمحبتهم لنا وموالاتهم ، و تفقد أُمورهم و أُمور عيالاتهم فأوسعهم بنفقات و مبرات و صلوات ، و رفع معرات .

قال عليه السلام : و دخل رجل على محمد بن علي الرضا عليه السلام و هو مسرور فقال : مالي أراك مسروراً ؟ قال : يا ابن رسول الله سمعت أباك يقول أحق يوم بأن يسر العبد فيه يوم يرزقه الله صدقات و مبرات ومدخلات من إخوان له مؤمنين ، فأنه قصدني اليوم عشرة من إخواني الفقراء ، لهم عيالات ، فقصدوني من بلد كذا و كذا فأعطيت كل واحد منهم ، فلهذا سروري .

فقال محمد بن علي عليه السلام : لعمري إنك حقيق بأن تسر إن لم تكن أحبطته أولم تحبطه فيما بعد ، فقال الرجل : فكيف أحبطته وأنا من شيعتكم الخلص ؟ قال : هاه قد أبطلت برئك باخوانك و صدقاتك ، قال : وكيف ذاك يا ابن رسول الله ؟ قال له محمد بن علي عليه السلام : اقرء قول الله عز وجل « يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى » (١) قال : يا ابن رسول الله مامنت على القوم الذين تصدقت عليهم ولا آذيتهم ، قال له محمد بن علي عليه السلام إن الله عز وجل إنما قال « لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى » ولم يقل باليمن على من تصدقون عليه ، و بالأذى لمن تتصدقون عليه وهو كل أذى ، أفترى أذاك القوم الذين تصدقت عليهم أعظم أم أذاك لحفظتك وملائكة الله المقرين بحواليك أم أذاك لنا ؟ فقال الرجل : بل هذا يا ابن رسول الله فقال : لقد آذيتني و آذيتهم ، و أبطلت صدقتك ، قال : لما ذا ؟ قال : لقولك ، و كيف أحبطته وأنا من شيعتكم الخلص ؟

ثم قال : ويحك أتدري من شيعتنا الخلص ؟ قال : لا ، قال : فان شيعتنا الخلص حزيل المؤمن مؤمن آل فرعون ، وصاحب يس الذي قال الله تعالى « وجاء من أقصى

المدينة رجل يسعى» (١) وسلمان وأبوذر* والمقداد وعمّار ، سوّيت نفسك بهؤلاء أما آذيت بهذا الملائكة ، وآذيتنا؟ فقال الرجل: أستغفر الله وأتوب إليه ، فكيف أقول؟ قال: قل: أنا من مواليك ومحبيك ومعادي أعدائك ، وموالي أوليائك ، قال: فكذلك أقول ، وكذلك أنا يا ابن رسول الله ، وقد تبّت من القول الذي أنكرته وأنكرته الملائكة ، فما أنكرتم ذلك إلاّ لا نكار الله عزّ وجلّ ، فقال محمد بن علي عليه السلام : الآن قد عادت إليك مثنوبات صدقاتك ، و زال عنها الاحباط .

قال أبويعقوب يوسف بن زياد وعليّ بن سيّار رضي الله عنهما (٢) : حضرنا ليلة على غرفة الحسن بن عليّ بن محمد عليه السلام وقد كان ملك الزمان له معظماً وحاشيته له مبجلين إذ مرّ علينا والي البلد - والي الجسرين - ومعه رجل مكتوف ، والحسن بن عليّ مشرف من روزنته ، فلمّا رآه الوالي ترجّل عن دابّته إجلالاً له فقال الحسن بن عليّ عليه السلام : عد إلى موضعك ، فعاد وهو معظم له ، وقال يا ابن رسول الله أخذت هذا في هذه الليلة على باب حانوت صيرفي فاتهمته بأنّه يريد نقيه والسرقة منه ، فقبضت عليه ، فلمّا هممت أن أضربه خمسمائة سوط وهذه سبيلي فيمن اتهمته ممّن أخذته لئلاّ يسألني فيه من لا أطيق مدافعته ليكون قدشقي ببعض ذنوبه قبل أن يأتيني من لا أطيق مدافعته ، فقال لي: اتّق الله ولا تتعرّض لسخط الله فأنّي من شيعة أمير المؤمنين ، وشيعة هذا الإمام أبي القائم بأمر الله عليه السلام فكففت عنه ، وقلت : أنا مارّ بك عليه ، فان عرفك بالتشيع أطلقت عنك ، وإلاّ قطعت يدك ورجلك ، بعد أن أجلك ألف سوط ، وقد جئت بك به يا ابن رسول الله ، فهل هو من شيعة عليّ عليه السلام كما ادّعى ؟

فقال الحسن بن عليّ عليه السلام : معاذ الله ، ما هذا من شيعة عليّ وإنّما ابتلاه الله في يدك لاعتقاده في نفسه أنّه من شيعة عليّ عليه السلام فقال الوالي : كفيتني مؤنته

(١) يس : ٢٠ .

(٢) رجلان مجهولان يروى عنهما محمد بن أبي القاسم المفسر كتاب تفسير الامام المسكري عليه السلام ، وفيه كلام ليس هذا مقامه .

الآن أضربه خمسمائة لخرج عليّ فيها، فلما نجاه بعيداً فقال : ابطحوه فبطحوه و أقام عليه جلاّدين واحداً عن يمينه و آخر عن شماله فقال : أوجعاه فأهويا إليه بعصيتهما لا يصيبان إسته شيئاً إنّما يصيبان الأرض فضجر من ذلك ، فقال : ويلكم تضربون الأرض ؟ اضربوا إسته ، فذهبوا يضربون إسته فعدلت أيديهما فجعلوا يضرب بعضهم بعضاً و يصيح و يتأوّه .

فقال لهما : ويحكمما أمجانين أنتما يضرب بعضكما بعضاً ؟ اضربا الرجل فقالا ما نضرب إلاّ الرجل ، وما نقصد سواه ، ولكن يعدل أيدينا حتّى يضرب بعضنا بعضاً قال : فقال : يافلان ويافلان حتّى دعأربعة وصاروا مع الأولين ستّة ، وقال : أحيطوا به فأحاطوا به ، فكان يعدل بأيديهم ، و يرفع عصيتهم إلى فوق ، فكانت لا تقع إلاّ بالوالي فسقط عن دابته ، و قال : قتلتموني قتلكم الله ما هذا ؟ فقالوا : ما ضربنا إلاّ إياه .

ثمّ قال لغيرهم : تعالوا فاضربوا هذا فجاءوا فضربوه بعد فقال : ويلكم إيتاي تضربون ؟ قالوا : لا والله ما نضرب إلاّ الرجل قال الوالي : فمن أين لي هذه الشجّات (١) برأسي ووجهي وبدني إن لم تكونوا تضربوني ؟ فقالوا شئت أيما نإن كنّا قد قصدناك بضرب .

قال الرجل : يا عبدالله يعني الوالي أما تعتبر بهذه الألفاظ التي بها يصرف عنيّ هذا الضرب و يلك ردّني إلى الامام وامتثل فيّ أمره ، قال : فردّه الوالي بعد إلى بين يدي الحسن بن عليّ عليه السلام وقال : يا ابن رسول الله ﷺ : عجبنا لهذا أنكرت أن يكون من شيعتك و من لم يكن من شيعتك فهو من شيعة إبليس و هو في النار وقد رأيت له من المعجزات ما لا يكون إلاّ للأنبياء ؟ فقال الحسن بن عليّ عليه السلام : قل أولاً و صيأ ، فقال : أولاً و صيأ .

فقال الحسن بن عليّ عليه السلام للوالي : يا عبدالله إنّك كذب في دعواه أنّه من شيعتنا كذبة لوعرفها ثمّ تعمدها لا بتلى بجميع عذابك ، ولبقي في المطبق ثلاثين سنة

(١) الشجة : جراحة الرأس خاصة ، وقد تستعار لغيره من الاعضاء .

ولكن الله رحمه لاطلاق كلمة على ما عني ، لا على تعمّد كذب ، وأنت يا عبدالله اعلم أن الله عز وجل قد خلّصه بأنه من موالينا ومحبيّنا ، وليس من شيعتنا ، فقال الوالي : ما كان هذا كلّهُ عندنا إلاّ سواء فما الفرق ؟

قال الامام : الفرق أن شيعتنا هم الذين يتبعون آثارنا ، ويطيعونا في جميع أوامرنا و نواهينا ، فأولئك شيعتنا ، فأما من خالفنا في كثير ممّا فرضه الله عليه فليسوا من شيعتنا .

قال الامام عليه السلام للوالي : وأنت قد كذبت كذبة لو تعمّدتها و كذبتها لا ابتلاك الله عز وجل بألف سوط و سجن ثلاثين سنة في المطبق ، قال : وما هي يا ابن رسول الله ؟ قال : بزعمك أنك رأيت له معجزات إن المعجزات ليست له إنما هي لنا أظهرها الله فيه إبانة لججّتنا ، وإيضاحاً لجلالتنا و شرفنا ، ولو قلت : شاهدت فيه معجزات ، لم أنكره عليك ، أليس إحياء عيسى الميت معجزة ؟ أفهي للميت أم لعيسى ؟ أليس خلقه من الطين كهيئة الطير فصار طيراً باذن الله أهى للطائر أو لعيسى ؟ أليس الذين جعلوا قردة خاسئين معجزة فهي معجزة للقردة أولئبيّ ذلك الزمان ، فقال الوالي : أستغفر الله ربّي و أتوب إليه .

ثم قال الحسن بن عليّ عليه السلام للرجل الذي قال إنّه من شيعة عليّ عليه السلام : يا عبدالله لست من شيعة عليّ عليه السلام إنما أنت من محبيه ، إنما شيعة عليّ عليه السلام الذين قال الله عز وجل فيهم : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون » (١) هم الذين آمنوا بالله ، ووصفوه بصفاته ، ونزّهوه عن خلاف صفاته ، وصدّقوا محمّداً في أقواله وصوّبوه في أفعاله ، و برأوا عليّاً بعده سيّداً إماماً و قرماً هماماً ، لا يعدله من أمة محمّد أحد ، ولا كلّهم لوجعوا في كفة يوزنون بوزنه بل يرجح عليهم كما يرجح السماء على الأرض ، و الأرض على الذرّة ، و شيعة عليّ عليه السلام هم الذين لا يبالون في سبيل الله أوقع الموت عليهم أو وقعوا على الموت ، و شيعة عليّ عليه السلام هم الذين يؤثرون إخوانهم على أنفسهم و لو كان بهم

خاصة ، وهم الذين لا يراهم الله حيث نهاهم ، ولا يفقدهم حيث أمرهم ، وشيعة علي^{عليه السلام} هم الذين يقتدون بعلي^{عليه السلام} في إكرام إخوانهم المؤمنين .
 ما عن قولي أقول لك هذا ، بل أقوله عن قول محمد^{عليه السلام} ، فذلك قوله « و عملوا الصالحات » قضا الفرائض كلها ، بعد التوحيد و اعتقاد النبوة والامامة و أعظمها قضاء حقوق الاخوان في الله ، واستعمال التقية من أعداء الله عز وجل^(١) ايضاح : قال : الفيروز آبادي : النفس محركة قذر الانسان إذا لم يتعهد نفسه ، و هو نفس ككتف قذر نجس قوله فهو منك كذبة أي كذبت في نسبته إلى الاسراف ، و هو غير مسرف و في القاموس غبن الشيء و فيه كفرح غبناً و غبناً نسيه أو أغفله أو غلط فيه والغبن محركة الضعف و النسيان و قال : أفرغه صبه كفرغه و الدماء أراقها ، و تفريغ الظروف إخلاؤها ، و استفرغ تقياً و مجهوده بذل طاقته و افترغت لنفسه ماء صبته ، و قال : المضض محركة وجع المصيبة ، و قال : المعرّة الاثم و الأذى والغرم والدية و الخيانة .

قوله علي^{عليه السلام} : على المنتحلين أي المدّعين للتشيع و لم يكونوا كذلك فكيف إذا كان من شيعتنا حقاً « ما ذهبت » بصيغة المتكلم « حيث ذهبت » بصيغة الخطاب و في القاموس كتف فلاناً كضرب شدّ يديه إلى خلف بالكثاف و هو جبل يشدّ به ، و قال : بطحه ألقاه على وجهه فانبطح ، و المطبق كأنّه كان اسم السجن و لم يذكره اللغويون أو المراد به الجنون المطبق و في القاموس القرم السيد و قال : الهمام كغراب الملك العظيم الهمة والسيد الشجاع السخي .

١٢ - م : قال أمير المؤمنين علي^{عليه السلام} : أمّا المطيعون لنا فسيغفر الله ذنوبهم امتناناً إلى إحسانهم ، قالوا : يا أمير المؤمنين و من المطيعون لكم ؟ قال : الذين يوحدون ربهم ، ويصفونه بما يليق به من الصفات ، ويؤمنون بمحمد^{عليه السلام} نبيّه و يطيعون الله في إتيان فرائضه و ترك محارمه ، ويحيون أوقاتهم بذكره ، وبالصلاة على نبيّه محمد و آله الطيبين ، و يتّقون على أنفسهم الشحّ و البخل ، و يؤدّون

كل ما فرض عليهم من الزكات ولا يمنعونها (١)

١٣ - سر : من كتاب أبي القاسم بن قولويه ، عن محمد بن عمر بن حنظلة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ليس من شيعتنا من قال بلسانه و خالفنا في أعمالنا و آثارنا ولكن شيعتنا من وافقنا بلسانه و قلبه ، و اتبع آثارنا و عمل بأعمالنا ، أولئك شيعتنا .

وعن أبي زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : ليس من شيعتنا من يكون في مصر يكون فيه آلاف و يكون في المصر أروع منه .

١٤ - جاء : عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى و أحمد بن إدريس معاً ، عن علي بن محمد الأشعري ، عن الحسين بن النصر بن مزاحم ، عن أبيه ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعت جابر بن عبد الله بن حرام الأنصاري يقول : لو نشر سلمان و أبوذر رحمهما الله لهؤلاء الذين ينتحلون مودتهم أهل البيت لقالوا : هؤلاء كذا ابون ولورأى هؤلاء أولئك لقالوا : مجانين (٢)

١٥ - نى : عن ابن عقدة ، عن القاسم بن محمد بن حازم ، عن عبيس ، عن ابن جبلة ، عن أبي خالد المكفوف ، عن بعض أصحابه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ينبغي لمن ادعى هذا الأمر في السر أن يأتي عليه ببرهان في العلانية ، قلت : وما هذا البرهان الذي يأتي به في العلانية ؟ قال : يحل حلال الله و يحرم حرام الله ، و يكون له ظاهر يصدق باطنه (٣)

١٦ - نى : عن أحمد بن هوزة ، عن النهاوندي ، عن عبد الله بن حماد عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه دخل عليه بعض أصحابه فقال له : جعلت فداك إنني والله أحبك و أحب من يحبك ، ياسيدي ما أكثر شيعتكم ؟ فقال له : اذكرهم

(١) تفسير الامام ص ٣٣٠ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٣٣ .

(٣) غيبة النعماني : ٥٦ .

فقال : كثير ، فقال : تحصيلهم ؟ فقال : هم أكثر من ذلك ، فقال أبو عبد الله عليه السلام :
أما لو كملت العدة الموصوفة ثلاثمائة و بضعة عشر كان الذي تريدون ولكن شيعتنا
من لا يعدو صوته سمعه ، ولا شحناؤه بدنه (١) ولا يمدح بنا غالياً ، ولا يخاصم لنا
والياً ، ولا يجالس لنا عابئاً ولا يحدث لنا ثالباً ولا يحب لنا مبغضاً ، ولا يبغض لنا محباً .
فقلت : فكيف أصنع بهذه الشيعة المختلفة الذين يقولون إنهم يتشيعون ؟
فقال : فيهم التمييز وفيهم التمهيص ، وفيهم التبديل ، يأتي عليهم سنون تقنيهم
وسوف تقتلهم ، واختلاف تبددهم ، إنما شيعتنا من لا يهره رير الكلب ، ولا
يطمع طمع الغراب (٢) ولا يسأل الناس بكفه وإن مات جوعاً ، قلت : جعلت فداك فأين
أطلب هؤلاء الموصوفين بهذه الصفة ؟ فقال : اطلبهم في أطراف الأرض أولئك الخشن
عيشهم ، المنتقلة دارهم ، الذين إن شهدوا لم يعرفوا وإن غابوا لم يفتقدوا ، وإن
مرضوا لم يعادوا ، وإن خطبوا لم يزوجوا ، وإن ماتوا لم يشهدوا ، أولئك الذين
في أموالهم يتواسون ، وفي قبورهم يتزاورون ، ولا يختلف أهواؤهم وإن اختلفت بهم
البلدان (٣) .

و روي أيضاً ، عن محمد بن همام ، عن حميد بن زياد الكوفي ، عن الحسن بن
محمد بن سماعة ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، عن علي بن منصور ، عن إبراهيم
ابن مهزم ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام : مثله إلا أنه زاد فيه : وإن رأوا مؤمناً
أكرموه وإن رأوا منافقاً هجروه ، وعند الموت لا يجزعون ، وفي قبورهم يتزاورون

(١) الشجاء خ ، والشحناء : الحقد والعداوة التي امتلات منها النفس ، وسيجيء
مثله تحت الرقم ٢٨ فراجع .

(٢) هرير الكلب صوته دون النباح اذا توجه على الغريب ، يقال : هر في وجه السائل :
اذا توجهه ، ومنه قولهم : « هر في وجهه كما يهر الكلب » وقولهم : « المرأة التي تهر زوجها ،
والغراب بالضم طائر معروف ضرب به المثل لطمعه ، و سيأتي توضيح ذلك أجمع تحت
الرقم ٣٩ ذيل حديث الكافي .

(٣) غيبة النعماني ص ١٠٧ .

تمام الحديث (١)

بيان : في القاموس ، ثلبه يثلبه : لأمه وعابه وقد مر شرح سائر أجزائه .

١٧- كش : عن حمدويه بن نصير ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى عن داود بن فرقد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن أصحابي أولوا النهى و التقي ، فمن لمن يكن من أهل النهى والتقى فليس من أصحابي (٢) .

١٨- كش : عن ابن مسعود ، عن عبد الله بن محمد الطيالسي ، عن الوشاء ، عن محمد ابن حمران ، عن أبي الصباح الكناني قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنا نغير بالكوفة فيقال لنا جعفرية ، قال : فغضب أبو عبد الله عليه السلام ؛ ثم قال : إن أصحاب جعفر منكم لقليل ، إنما أصحاب جعفر من اشدت ورعه ، وعمل لخالقه (٣) .

١٩- كش : عن حمدويه ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم الكرخي ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : إن ممن ينتحل هذا الأمر لمن هو شر من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا (٤) .

٢٠- كش : عن خالد بن حماد ، عن الحسن بن طلحة رفعه ، عن محمد بن إسماعيل ، عن علي بن زيد الشامي قال : قال أبو الحسن عليه السلام : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما أنزل الله سبحانه وتعالى آية في المنافقين إلا وهي فيمن ينتحل التشيع (٥) .

٢١- بشا : عن الحسن بن الحسين بن بابويه ، عن عمه محمد بن الحسن ، عن أبيه عن عمه أبي جعفر بن بابويه ، عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن صالح بن السندي عن يونس ، عن يحيى الحلبي ، عن عبد الحميد بن عواض ، عن عمر بن يحيى بن

(١) غيبة النعماني ص ١٠٨ .

(٢) رجال الكشي ص ٢١٩ .

(٣) المصدر ص ٢٢٠ .

(٤) المصدر ص ٢٥٢ .

(٥) رجال الكشي ص ٢٥٤ .

بسّام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّ أحقّ الناس بالورع آل محمد و شيعتهم كي تقتدي الرعية بهم (١) .

٢٢- بشا : بهذا الاسناد عن أبي جعفر بن بابويه ، عن محمد بن عليّ بن إبراهيم عن أبيه ، عن ابن مرّار ، عن يونس ، عن يحيى الحلبيّ ، عن أبي المغرا ، عن يزيد بن خليفة قال : قال لنا أبو عبد الله عليه السلام و نحن عنده : نظرتم حيث نظر الله و اخترتم من اختار الله ، أخذ الناس يميناً وشمالاً و قصدتم محمداً عليه السلام أما إنكم لعلّى المحجّة البيضاء ، فأعينوا على ذلك بورع ، ثمّ قال حيث أردنا أن نخرج : وما على أحدكم إذا عرفه الله هذا الأمر أن لا يعرفه الناس ، إنّه من عمل للناس كان ثوابه على الناس ، و من عمل لله كان ثوابه على الله (٢)

٣٣- صفات الشيعة للصدوق رحمه الله : عن ابن المتوكل ، عن محمد العطّار عن النخعيّ ، عن النوفليّ ، عن عليّ بن سالم ، عن أبيه ، عن أبي بصير قال : قال الصادق عليه السلام : شيعتنا أهل الورع والاجتهاد وأهل الوفاء والأمانة ، وأهل الزهد والعبادة أصحاب إحدى وخمسين ركعة في اليوم والليّلة ، القائمون بالليل ، الصائمون بالنهار يزكّون أموالهم و يحجّون البيت و يجتنبون كلّ محرّم (٣) .

٢٤- ومنه : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن عليّ بن معبد ، عن الحسين بن خالد ، عن الرضا عليه السلام قال : شيعتنا المسلمون لأمرنا الأخذون بقولنا ، المخالفون لأعدائنا . فمن لم يكن كذلك فليس منّا (٤) .

٢٥- ومنه : عن أبيه ، عن الحميريّ ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : من عادى شيعتنا فقد عادانا ، ومن والاهم فقد والانا ، لأنّهم منّا ، خلقوا من طينتنا ، من أحبّهم فهو منّا ، و من أبغضهم فليس منّا ، شيعتنا ينظرون بنور الله ، ويتقلّبون في رحمة الله ، و يفوزون بكرامة الله ، ما

(١) بشارة المصطفى ص ١٧١ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٧٥ .

(٣- ٤) صفات الشيعة ص ١٦٣ و ١٦٤ .

ما من أحد من شيعةنا يمرض إلا مرضنا لمرضه ، ولا اغتم إلا اغتمنا لغمته ، ولا يفرح إلا فرحنا لفرحه ، ولا يغيب عنا أحد من شيعةنا أين كان في شرق الأرض أو غربها ومن ترك من شيعةنا ديناً فهو علينا ، ومن ترك منهم مالا فهو لورثته ، شيعةنا الذين يقيمون الصلاة ، ويؤتون الزكاة ، ويحجّون البيت الحرام ، ويصومون شهر رمضان ويوالون أهل البيت ، ويتبرّون من أعدائهم ، أولئك أهل الايمان والتقوى ، وأهل الورع والتقوى ، من ردّ عليهم فقد ردّ على الله ، ومن طعن عليهم فقد طعن على الله لأنهم عباد الله حقاً ، وأولياؤه صدقاً ، والله إن أحدهم ليشفع في مثل ربعة و مضر فيشفعه الله فيهم لكرامته على الله عز وجل (١) .

٢٦ - ومنه : عن ابن المتوكل ، عن البرقي ، رفعه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : والله ماشية علي عليه السلام إلا من عف بطنه و فرجه ، وعمل لخالفه ، ورجا ثوابه و خاف عقابه (٢) .

٢٧ - ومنه : عن أبيه ، عن محمد بن أحمد بن علي بن الصلت ، عن أبيه بإسناده ، عن محمد بن عجلان قال : كنت مع أبي عبد الله عليه السلام فدخل رجل فسأله كيف من خلفت من إخوانك ؟ فأحسن الثناء وزكى وأطرى فقال : كيف عيادة أغنيائهم لفقرائهم ؟ قال : قليلة ، قال : فكيف مواصلة أغنيائهم لفقرائهم في ذات أيديهم ؟ فقال : إنك تذكر أخلاقاً ما هي فيمن عندنا ، قال : كيف يزعم هؤلاء أنهم لنا شيعة (٣) .

٢٨ - ومنه : بإسناده عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : يا جابر إنما شيعة علي عليه السلام من لا يعدو صوته سمعه ولا شحناؤه بدنه ، لا يمدح لنا قالياً ، ولا يواصل لنا مبغضاً ولا يجالس لنا عائباً ، شيعة علي عليه السلام من لا يهرث هريرا الكلب ، ولا يطمع طمع الغراب ، ولا يسأل الناس وإن مات جوعاً ، أولئك الخفيضة عيشهم المنتقلة ديارهم ، إن شهدوا لم يعرفوا ، وإن غابوا لم يفتقدوا ، وإن مرضوا لم يعادوا وإن ماتوا لم يشهدوا ، في قبورهم تيزاورون قلت : وأين أطلب هؤلاء ؟ قال : في أطراف

(١) صفات الشيعة ١٦٣ .

(٢) (٣) صفات الشيعة ص ١٦٦ .

الأرض بين الأسواق وهو قول الله عز وجل "أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين" (١).

٢٩ - و منه: عن ما جيلويه ، عن عمّه ، عن هاون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال سئل أبو عبد الله عليه السلام عن شيعتهم فقال : شيعتنا من قدّم ما استحسّن و أمسك ما استقبح ، و أظهر الجميل ، و سارع بالأمر الجليل ، رغبة إلى رحمة الجليل فذاك منا وإلينا ومعنا حيثما كنّا (٢)

٣٠ - و منه : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن حمران بن أعين ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان عليّ بن الحسين عليه السلام قاعداً في بيته إذ قرع قوم عليهم الباب فقال : يا جارية انظري من بالباب ؟ فقالوا : قوم من شيعتك ، فوثب عجلًا حتّى كاد أن يقع فلمّا فتح الباب و نظر إليهم رجع فقال : كذبوا فأين السمّت في الوجوه ؟ أين أثر العبادة ؟ أين سيماء السجود ؟ إنّما شيعتنا يعرفون بعبادتهم وشعثهم ، قد قرحت العبادة منهم الأنف ، ودثرت الجباه والمساجد خمص البطون ، ذبل الشفاه ، قد هيّجت العبادة وجوههم ، وأخلق سهر الليالي وقطع الهواجر جثثهم ، المسبّحون إذا سكّت الناس ، والمصلّون إذا نام الناس ، والمحزونون إذا فرح الناس (٣) [يعرفون بالزهد ، كلامهم الرحمة ، و تشاغلهم بالجنة] .

بيان : الاناف جمع الأنف كالأنوف ، و قرحها إمّا لكثرة السجود ، لأنّها من المساجد المستحبة أو لكثرة البكاء في القاموس الدثور الدروس ، والداثر الهالك وفي النهاية فيه إن القلب يدثر كما يدثر السيف فجلاؤه ذكر الله أي يصدأ كما يصدأ السيف وفي القاموس هاج يهيج نار كاهتاج وتهيج وأثار والنبت يبس ، والهائجة أرض يبس بقلها أو اصفراً وأهاجه أيبسه و كان يحتمل النسخة الباء الموحدة من قولهم هبّجه

(١) صفات الشيعة ص ١٦٩ ، والاية في المائدة : ٥٤ .

(٢) صفات الشيعة ص ١٧١ .

(٣) صفات الشيعة ص ١٧٧ .

تهبيجاً : ورثه .

٣٩ - و منه: باسناده عن محمد بن صالح ، عن أبي العباس الدينوري ، عن محمد ابن الحنفية قال : لما قدم أمير المؤمنين عليه السلام البصرة بعد قتال أهل الجمل دعاه الأحنف بن قيس و اتخذ له طعاماً فبعث إليه صلوات الله عليه و إلى أصحابه فأقبل ثم قال : يا أحنف ادع لي أصحابي ، فدخل عليه قوم متخشعون كأنهم شأن بوالي (١) فقال الأحنف بن قيس : يا أمير المؤمنين ما هذا الذي نزل بهم ؟ أمين قلّة الطعام ؟ أو من هول الحرب ؟ .

فقال صلوات الله عليه : لا يا أحنف إن الله سبحانه أجاب (٢) أقواماً تنسكوا له في دار الدنيا تنسك من هجم على ما علم من قربهم من يوم القيامة ، من قبل أن يشاهدوها : فحملوا أنفسهم على مجهودها و كانوا إذا ذكروا صباح يوم العرض على الله سبحانه توهّموا خروج عنق يخرج من النار يحشر الخلائق إلى ربهم تبارك و تعالى و كتاب يبدو فيه على رؤس الأشهاد فضايح ذنوبهم ، فكادت أنفسهم تسيل سيلاناً أو تطير قلوبهم بأجنحة الخوف طيراناً ، و تفارقهم عقولهم إذا غلت بهم مراحل الميجرد (٣) إلى الله سبحانه غلياناً .

فكانوا يحنّون حنين الواله في دجي الظلم ، و كانوا يفجعون من خوف ما أوقفوا عليه أنفسهم ، فمضوا ذبّل الأجسام ، حزينه قلوبهم ، كالحة وجوههم ، ذابلة شفاههم ، خامصة بطونهم ، تراهم سكارى سمار وحشة الليل متخشعون كأنهم شأن بوالي ، قد أخلصوا لله أعمالاً سرّاً و علانية ، فلم تأمن من فزعه قلوبهم . بل كانوا كمن حرسوا قباب خراجهم (٤) فلو رأيتهم في ليلتهم وقد نامت العيون ، و هدأت

(١) الشنان جمع الشن - بالفتح - القربة الخلقة الصنيرة ، لكن يكون الماء فيها أبرد من غيرها ، فالبوالي صفة تأكيدية .

(٢) أثاب خ ل ، وفي المصدر المطبوع : أحب .

(٣) الميجرد : اناء يغلى لتصفية ما فيه من المعير ، و في المصدر : من أجل التجرد وهو تصحيف .

(٤) جر ثوابت جراحهم خ ، حرسوا قباب خراجهم خ ، والجملة مصحفة .

الأصوات ، وسكنت الحركات ، من الطير في الوكور ، وقد نهتهم هول يوم القيامة بالوعيد عن الرقاد كما قال سبحانه : « أ فأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون » (١) فاستيقظوا لها فرعين ، وقاموا إلى صلواتهم معولين ، باكين تسارة وأخرى مسبحين ، يكون في محاريبهم ، ويرنون ، يصطفون ليلة مظلمة بهماء يكون .

فلو رأيتمهم يا أحنف في ليلتهم قياماً على أطرافهم منحنية [ظهورهم ، يتلون أجزاء القرآن لصلواتهم قد اشتدت إغوالهم ونحيبهم وزفيرهم ، إذا زفروا خلت النار قد أخذت منهم إلى حلاقيمهم ، وإذا أعولوا حسبت السلاسل قد صفدت في أعناقهم فلو رأيتمهم في نهارهم إذا لرأيت قوماً يمشون على الأرض هوناً ، ويقولون للناس حسناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ، وإذا مرثوا باللغو مرثوا كراماً » (٢) قد قيّدوا أقدامهم من التهمات ، وأبكوا ألسنتهم أن يتكلموا في أعراض الناس وسجموا أسماعهم أن يلجها خوض خائض ، وكحلوا أبصارهم بغض البصر عن المعاصي وانتحوا دار السلام التي من دخلها كان آمناً من الريب والأحزان .

فلعلك يا أحنف شغلك نظرك في وجه واحدة تبدي الأسقام بغاضرة وجهها ، ودار قد اشتغلت بنفس رواتها (٣) وستور قد علقتها ، والريح والأجام موكلة بثمرها وليست دارك هذه دار البقاء فأحمتك الدار التي خلقها الله سبحانه من لؤلؤة بيضاء يشقق فيها أنهارها (٤) [و غرس فيها أشجارها ، وظلل عليها بالنضج من أثمارها] وكبسها بالعوابق من حورها ، ثم أسكنها أولياءه وأهل طاعته .

فلو رأيتمهم يا أحنف وقد قدموا على زيادات ربهم سبحانه ، فإذا ضربت

(٢) الفرقان : ٦٣ .

(١) الاعراف : ٩٧ .

(٢) في المصدر : اشلت بنقش رواقها ، وهو الصحيح المناسب لقوله بعده « وستور

قد علقتها » .

(٣) الزيادة من المصدر المطبوع .

جنائبهم ، صوتت رواحلهم بأصوات لم يسمع السامعون بأحسن منها ، وأظلمتهم غمامة فأمطرت عليهم المسك والرادن وصهلت خيولها بين أغراس تلك الجنان ، و تخللت بهم نوقهم بين كشب الزعفران ، وينطأ من تحت أقدامهم اللؤلؤ والمرجان . واستقبلتهم قهارمتها بمنابر الريحان ، وتفاجت لهم (١) ريح من قبل العرش فنثرت عليهم الياسمين والأقحوان ، وذهبوا إلى بابها فيفتح لهم الباب رضوان ، ثم سجدوا لله في فناء الجنان فقال لهم الجبار : ارفعوا رؤوسكم فأنني قد رفعت عنكم مؤنة العبادة ، وأسكنتكم جنة الرضوان .

فان فاتك يا أحنف ما ذكرت لك في صدر كلامي لتترك في سرايل القطران و لتطوفن بينا وبين حميم آن ، و لتسقين شراباً حاراً الغليان في أنضاجه ، فكم يومئذ في النار من صلب محطوم ، ووجه مهشوم ، و مشوه مضروب على الخرطوم قد أكلت الجامعة كفه ، و التحم الطوق بعنقه .

فلو رأيتهم يا أحنف ينحدرون في أوديتها ، ويصعدون جبالها ، و قد ألبسوا المقطعات من القطران ، وأقروا مع فجارها وشياطينها ، فإذا استغاثوا بأسوء أخذ من حريق شدة عليهم عقاربها وحياتها ، ولورأيت منادياً ينادي وهو يقول : يا أهل الجنة و نعيمها و يا أهل حليتها وحللها ، خلدوا فلا موت ، فعندها ينقطع رجاؤهم و تنلق الأبواب ، و تنقطع بهم الأسباب ، فكم يومئذ من شيخ ينادي : واشييتاه ! و كم من شاب ينادي و شاباه ! و كم من امرأة تنادي و فضيحتاه ، هتكت عنهم الستور ، فكم يومئذ من مغموس ، بين أطباقها محبوس ، يا لك غمسة ألبستك بعد لباس الكتان ، و الماء المبرّد على الجدران ، و أكل الطعام ألواناً بعد ألوان لباساً لم يدع لك شعراً ناعماً كنت مطعمه إلا بيضه ، و لا عيناً كنت تبصر بها إلى حبيب إلا فقاًها ، هذا ما أعد الله للمجرمين ، وذلك ما أعد الله للمتقين (٢) .

(١) في المصدر : وهاجت .

(٢) صفات الشيعة ص ١٨٣ .

توضيح : « المراحل » جمع المِرْجَل كمنبر ، وهو القدر من الحجارة و النحاس ، و المجرّد بالحاء المهملة من الحرد بمعنى القصد أو التحيّ و الاعتزال عن الخلق ، و عن كل شيء سوى الله في القاموس : حَرَدَه يَحْرِدُه قصده ، ورجل حَرَد وحرِد وحرِيد و متحرّد من قوم ، حراد و حرداء معتزل متنعّ و حيّ حريد منفرد ، إمّا لعزّته أو لقلّته ، و حرد كضرب و سمع غضب و أحرد في السير أغدّ انتهى والكلّ مناسب و في بعض النسخ بالجيم و كأنّه على المفعول من بناء التفعيل من قولهم تجرّد للأمر أي جدّ فيه ، و انجرّد بنا السير أي امتدّ أو من التجريد وهو التعرية من الثياب كناية عن قطع العلائق متوجّهاً إلى الله سبحانه ، و الأوّل أظهر ، و في القاموس : سَمَرَ سَمَرًا و سُمُورًا لم ينم ، و هم السُمّار ، و قال : نَهْنَهْ عن الأمر فَتَنَهْ كَفَه و زجره فكفّ و قال : « أعول » رفع صوته بالبكاء و الصياح كعول ، و الاسم العول و العولة و العويل ، و قال : صَفَدَه يَصْفِدُه شدّه و أوثقه كأصفده و صفده « من التهمات » أي من مواضع التهمة ، أو من تتبّع عيوب الناس و اتّهامهم .

قوله : « و سجموا أسماعهم » أي كفّوها و منعوها عن « أن يلجها » أي يدخلها كلمات المبطلين ، قال الزمخشريّ في الأساس : سجم عن الأمر أبطاً و انقبض و قال : خاضوا في الحديث و تخاضوا فيه و هو يخوض مع الخائضين أي يبطل مع المبطلين ، و هم في خوض يلعبون و قال الراغب : الخوض هو الشروع في الماء و المرور فيه ، و يستعار في الأمور و أكثر ما ورد في القرآن ورد فيما يذمّ الشروع فيه نحو قوله : « ولئن سألتهم ليقولنّ إنّما كنّا نخوض و نلعب » (١) « و خضتم كالذي خاضوا » (٢) و قال تعالى : « فذرهم في خوضهم يلعبون » (٣)

(١) براءة : ٦٥ .

(٢) براءة : ٦٩ .

(٣) الانعام : ٩١ ، و الاية هكذا منقولة في المصدر المطبوع ، و في المصحف الشريف « قل الله ، ثم ذرهم في خوضهم يلعبون » ، نعم في المصحف الشريف « فذرهم يخوضوا و يلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون » ، في سورة الماعج ٤٢ ، و سورة الزخرف : ٨٣ .

و « إذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره » (١) و تقول : أخضت دابتي في الماء « انتهى .
و أقول : يمكن أن يقرأ سجموا هنا على بناء التفعيل أو على بناء المجرّد فيكون أسمعهم بالرفع بدلاً عن الضمير ، و نحاه و انتحاه قصده ، و انتحى جدّه « في وجه واحدة » أي دار واحدة « و تظهر (٢) الأسقام بغضرة وجهها » من الغضارة وهي النعمة والسعة و الحسن و طيب العيش ، أي في عين النضارة و الغضارة تظهر أنواع البلاء « قد اشتغلت » أي شغلتك عن الآخرة بنفائس روائها و حسناتها و الاجام بالجيم من قولهم تأجّم النهار أي اشتدّ حرّه أو بالحاء المهملة و الميمين من قولهم أحّمّ الماء سخنه .

« فأحمّتك » الضمير للدار المقدّمة ، وهي الدنيا ، أي منعك دار الدنيا عن دار الآخرة . في القاموس : حمّى الشيء يحميه حمياً و حِمَاية : منعه ، و حمّى المريض ما يضرّه منعه إيّاه ، فاحتمى و تحمّى : امتنع ، و أحمى المكان جعله حمى لا يقرب ، و حمى من الشيء كرضي ألف ، و قال : كبس البئر و النهر يكبسهما طمهما بالتراب ، و رأسه في ثوبه أخفاه و أدخله فيه ، و داره هجم عليه واجتاط ، و قال : عبق به الطبيب كفرح لزق به . أو هو بالتاء المشنة الفوقانية جمع عاتق ، وهي الجارية أوّل ما أدركت و التي لم تتزوّج ذكره الفيروز آبادي و قال : الحور جمع أحور و حوراء ، و بالتحريك أن يشتدّ بياض العين و سواد سوادها ، و تستدير حدقتها ، و ترقّ جفونها ، و يبيضّ ما حوالها ، أو شدّة بياضها و سوادها في شدّة بياض الجسد أو اسوداد العين كلّها مثل الطباء ولا يكون في بني آدم بل يستعار لها . قوله : « على زيادات ربهم » أي نعمهم الزائدة عن قدر أعمالهم كما قال سبحانه : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » و قال : « ولد ينمزيد » (٣) .

(١) الانعام : ٦٨ .

(٢) كان لفظ الحديث ، « تبدى » .

(٣) يونس : ٢٦ ، ق ٣٥ .

«فأذا ضربت» أي أسرع وأعلى بناء المجهول «والجنائب» جمع الجنيبة ، وهي الفرس تقاد ولاتركب و«الرواحل» جمع الراحلة وهي المركب من الابل ذكر أ كان أو أنثى ، وقيل هي الناقة التي تصلح أن ترحل «والرادن» الزعفران أو هو الألوان أي أنواع الطيب أو الأرجوان بالضم أي الورد الأحمر ، أو الثوب الأرجواني والوردان جمع ورد لكنه لم يذكر في كتب اللغة «والكثب» بالضم جمع الكثيب وهو التل من الرمل و«يتطأ» من تحت أقدامهم «افتعال من الوطء في القاموس وطله بالكسر يطأوه داسه كوطأه ووطأته توطئة ، واستوطأه وجده وطيأه وطله هيأه ودمته وسهله كوطأه في الكل فأتطأ ، واتطأ كافتعل استقام وبلغ نهايته ، وتبيأ ورجل موطىء الأكناف كمعظم سهل دمث كريم مضياف .

وقال في الأساس : اطمأن بالمكان ، وتدا الله الأرض بالجمال فاطمأنت ، و من المجاز وقار وطمأنينة ، ورأيته قلقاً فرقاً فطمأنت منه حتى اطمأن ، ومن المجاز في فلان وقار وطمأن ، وتقول قلبه آمن ، وجاشه متطامن ، وأرض مطمئنة ومتطامنة منخفضة انتهى .

و أقول : فيتحمل أن يكون «من» جزء الكلمة من «يتطامن» أي يمشون على اللؤلؤ والمرجان من غير عسر وحزونة ، وكان الأؤل أظهر .

«والقهارمة» جمع القهرمان ، وفي النهاية هو كالخازن والوكيل والحافظ لما تحت يده والقائم بأمر الرجل بلغة الفرس «بمنابر الرياح» أي ما اجتمع وارتفع منه في القاموس نبر الشيء رفعه ، ومنه المنبر بكسر الميم ، وقال : النبرة كل مرتفع من شيء و يمكن أن يكون منائر بالهمز من التور بالفتح أي الأزهار ، و «تفاجت» من الفجأة بالتخفيف والحذف وأصله تفاجأت أي ثارت فجأة و في بعض النسخ هاجت من الهيجان و في القاموس السربال بالكسر القميص أو الدرع أو كل ما لبس .

«من قطران» قال البيضاوي : وجاء قطران و قطران (١) لغتين فيه و هو ما يتحلب من الأبهل فيطبخ فيها به الابل الجربى فيحرق الجرب بحدته ، و هو

(١) تفسير البيضاوي ص ٢٢٠ ، والاية في ابراهيم : ٥٠ .

أسود منتن يشتعل فيه النار بسرعة يطلى به جلود أهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقميص ليجمع عليهم لذع القطران ، ووحشة لونه و تنت ريعه مع إسراع النار في جلودهم ، و عن يعقوب من قَطِرِ آن و القطرانحاس أو الصفر المذاب و الأني المتناهي حره ، و قال : « يطوفون بينها » أي بين النار يحرقون بها و « بين حميم آن » أي ماء حار بلغ النهاية في الحرارة ، يصب عليهم أو يسقون منه ، و قيل إذا استغاثوا من النار أغثوا بالحميم (١) و«الحطم» الكسر و«الهشم» كسر اليابس ، و شوّهه الله : قبح وجهه ، و«الخرطوم» كزنبور الأنف قال تعالى : « سنسمه على الخرطوم » (٢) و « الجامعة » الغل و« التحم الطوق » أي دخل في اللحم و نشب فيه « خلّدوا » أي كونوا مخلّدين .

و«تنقطع بهم الأسباب» إشارة إلى قوله سبحانه : « إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا و رأوا العذاب و تقطعت بهم الأسباب » قال البيضاوي : الأسباب الوصل التي كانت بينهم من الاتباع و الاتفاق على الدين و الأغراض الداعية إلى ذلك « على الجدران » لأنهم كانوا يضعونه فوق الجدار ليزيد تبريده « كنت مطعمه » أي رزقته على بناء المجهول فيهما مجازاً .

وهذا الخبر كان في غاية السقم ولم أجده في كتاب آخر أصحّحه به ، وكان فيه بعض التصحيف و الحذف .

٣٢- فضائل الشيعة : للصدوق رحمه الله باسناده ، عن أبي بصير ، عن أبي - عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أنا الراعي الراعي الأنام ، أفترى الراعي لا يعرف غنمه ؟ قال : فقام إليه جويرية و قال : يا أمير المؤمنين فمن غنمك ؟ قال : صفر الوجوه ، ذبل الشفاء من ذكر الله (٣) .

٣٣- محص : عن الحذاء ، عن أبي جعفر عليه السلام : قال : سمعته يقول : أما والله إن أحب أصحابي إليّ أورعهم وأكثمهم لحديثنا ، وإن أسوأهم عندي حالاً

(١) تفسير البيضاوي : ٤١٩ ، والآية في الرحمن : ٤٠ .

(٢) القلم : ١٦ .

(٣) فضائل الشيعة ص ١٥٠ .

و أمقتهم إليّ الذي إذا سمع الحديث ينسب إلينا و يروى عنا ، فلم يعقله ولم يقبله قلبه اشمازت منه و ججده و كفر بمن دان به ، و هو لا يدري لعلّ الحديث من عندنا خرج و إلينا أسند ، فيكون بذلك خارجاً عن ولايتنا .
بيان : اشمازت انقبض و اقشعر .

٣٣- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن أبي الطيّب محمد بن الحسين اللخمي عن جعفر بن عبدالله العلوي ، عن منصور بن أبي بريرة ، عن نوح بن درّاج عن ثابت بن أبي صفية ، عن يحيى بن أمّ الطويل ، عن نوف بن عبدالله البكالي قال : قال لي عليّ بن الحسين : يا نوف خلقنا من طينة طيبة ، و خلق شيعتنا من طينتنا ، فإذا كان يوم القيامة ألحقوا بنا ، قال نوف : فقلت : صف لي شيعتك ، يا أمير المؤمنين فبكى لذكرى شيعته و قال : يا نوف شيعتي والله الحكماء ، العلماء بالله و دينه العاملون بطاعته و أمره ، المهتدون بحبه ، أنضاء عبادة ، أحلاس زهادة ، صفر الوجوه من التهجّد ، عمش العيون من البكاء ، ذبل الشفاه من الذكر ، خمص البطون من الطوى ، تعرف الربانيّة في وجوههم و الرهبانية في سمتهم ، مصابيح كلّ ظلمة و ريحان كلّ قبيل ، لا يشنون من المسلمين سلفاً ، ولا يقفون لهم خلفاً ، شروهم مكنونة ، و قلوبهم محزونة ، و أنفسهم غفيفة ، و حوائجهم خفيفة ، أنفسهم منهم في عناء ، و الناس منهم في راحة ، فهم الكاسة الألباء ، و الخالصة النجباء ، فهم الروّاغون فراراً بدينهم ، إن شهدوا لم يعرفوا ، و إن غابوا لم يفتقدوا ، أوّلئك شيعتي الأطيون و إخواني الأكرمون ، ألهاه شوقاً إليهم (١) .

بيان : « الأنضاء » جمع النضو بالكسر ، و هو المهزول من الابل و غيرها « أحلاس زهادة » أي ملازمون للزهد أو ملازمون للبيوت لزهدهم ، في النهاية في حديث الثّقين عدّ منها فتنة الاحلاس ، الأحلاس : جمع جلس و هو الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب ، وفيه كونوا أحلاس بيوتكم أي الزموها « ريحان كلّ قبيل » أي الشيعة عزيز كريم بين كلّ قبيلة بمنزلة الريحان ، و لذا يطلق

الريحان على الولد وعلى الرزق « ولا يققون » أي لا يتهمون ولا يقذفون أولاً يتبعونهم بغير حجة في القاموس قفوته تبعته ، وقذفته بالفجور صريحاً ، ورميته بأمر قبيح « فهم الرواغون » : أي يميلون عن الناس ومخالطتهم ، أو يجادلون في الدين ويدخلون الناس فيه بالحكمة والموعظة الحسنة ، وفي القاموس : راغ الرجل والشعلب روغاً وروغاً مال وحاد عن الشيء ، وهذه رواغتهم ورياغتهم بكسرهما أي مُصْطَرَعَهُمْ وأخذتني بالرواغة بالحيلة من الروغ وأراغ أراد وطلب ، و المراوغة المصارعة .

٣٥- مشكوة الانوار : عن علي بن الحسين عليه السلام : قال : صلى أمير المؤمنين عليه السلام : ثم لم يزل في موضعه حتى صارت الشمس على قيد رمح ، وأقبل على الناس بوجهه فقال : والله لقد أدر كنا أقواماً كانوا يبيتون لرَبِّهم سجداً وقياماً يراوحن بين جباههم وركبهم ، كأن زفير النار في آذانهم ، إذا ذكر الله عندهم مادوا كما يمد الشجر ، كأن القوم باتوا غافلين ، قال : ثم قام فما رئي ضاحكاً حتى قبض صلوات الله عليه (١) .

٣٦- ومنه : عن عمرو بن سعيد بن بلال قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام ونحن جماعة فقال : كونوا النمرقة الوسطى يرجع إليكم الغالي ويلحق بكم التالي واعلموا يا شيعة آل محمد ! ما بيننا وبين الله من قرابة ، ولا لنا على الله حجة ، ولا يقرب إلى الله إلا بالطاعة ، من كان مطيعاً نفعته ولايتنا ، ومن كان عاصياً لم تنفعه ولايتنا . قال : ثم التفت إلينا وقال : لا تغترُّوا ولا تفتروا ، قلت : وما النمرقة الوسطى ؟ قال : ألا ترون أهلاً تأتون أن تجعلوا للنمط الأوسط فضله (٢) .

بيان : النمرقة بضم النون والراء وكسرهما الوسادة ، والنمط الطريقة من الطرايق ، والجماعة من الناس أمرهم واحد ، وأصله ضرب من البسط له خمل رقيق « ألا ترون إلخ » أي تدخلون بيتاً فيه أنماط و نمارق تتوجهون إلى الوسط منها و

(١) مشكوة الانوار ص ٦١ تراء مشروحاً في ج ٦٧ ص ٣٦٠ .

(٢) مشكوة الانوار ص ٦٠ .

تروون فضله على سائر الوسائد والبسط ، فهذا على الاستعارة وقد مرّ الكلام فيه .
٣٧- المشكوة : روى محمد بن نبيك قال : حدّثني أبو عبد الله جعفر بن محمد بن مقبل القميّ ، عن عليّ بن محمد الزائديّ ، عن الحسن بن أسد ، عن الهيثم بن واقد عن مهزم قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فذكرت الشيعة فقال : يا مهزم إنّما الشيعة من لا يعدو سمعه صوته ، ولا شجته بدنه (١) ولا يحبّ لنا مبغضاً ، ولا يبغض لنا محباً ، ولا يجالس لنا غالياً ، ولا يهرّ هريز الكلب ، ولا يطمع طمع الغراب ولا يسأل الناس وإن مات جوعاً ، المتنحّي عن الناس ، الخفيّ عليهم ، وإن اختلفت بهم الدار لم تختلف أقاويلهم إن غابوا لم يفقدوا ، وإن حضروا لم يؤبه بهم (٢) وإن خطبوا لم يزوّجوا ، يخرجون من الدنيا وحوائبهم في صدورهم ، إن لقوا مؤمناً أكرموا ، وإن لقوا كافراً هجروا ، وإن أتاهم ذو حاجة رحموا ، وفي أموالهم يتواسون . ثمّ قال : يا مهزم قال جدّي رسول الله ﷺ لعليّ رضوان الله عليه : يا عليّ كذب من زعم أنّه يحبّني ولا يحبّك ، أنا المدينة وأنت الباب ، ومن أين تؤتي المدينة إلاّ من بابها .

وروى أيضاً مهزم هذا الحديث إلى قوله : وإن مات جوعاً ، قال : قلت : جعلت فداك أين أطلب هؤلاء ؟ قال : هؤلاء اطلبهم في أطراف الأرض أو تلك الخفيض عيشهم ، المنقّلة ديارهم ، القليلة منازلهم ، إن مرضوا لم يعادوا ، وإن ماتوا لم يشهدوا ، وإن خاطبهم جاهل سلّموا ، وعند الموت لا يجزعون ، وفي أموالهم متواسون إن التجأ إليهم ذو حاجة منهم رحموا ، لم يختلف قولهم ، وإن اختلف بهم البلدان ثمّ قال : قال رسول الله ﷺ : كذب يا عليّ من زعم أنّه يحبّني ويبغضك (٣)

(١) الشجن : الحزن والهم ، وفي المصدر المطبوع بالحاء المهملة ، والشجن بالتحريك : الحقد والعداوة كالشحناء ، وقدم مثله تحت الرقم ١٦ و ٢٨ وهكذا سيجيء تحت الرقم ٣٩ عن الكافي مشروحاً وفيه «ولاشحناء بدنه» فراجع .

(٢) أي لم يلتفت اليهم لخمولهم ولم يكثر بشأهم .

(٣) مشكوة الانوار ص ٦١ و ٦٢ .

٣٨- ومنه : عن ميسر قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا ميسر ألا أخبرك بشيعتنا ؟ قلت : بلى جعلت فداك قال : إنهم حصون حصينة وصدور أمينة و أحلام رزينة ليسوا بالمذاييع البذر ، ولا بالجفاة المرائين ، رهبان بالليل ، أسد بالنهار (١) .
والبذر : القوم الذين لا يكتمون الكلام .

و عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن أصحاب علي عليه السلام كانوا المنظور إليهم في القبائل وكانوا أصحاب الودائع مرضيين عند الناس سهار الليل ، مصابيح النهار (٢) .

٣٩- ٥٤ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن مهزم وبعض أصحابنا ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن إسحاق الكاهلي ، وأبي علي الأشعري عن الحسن بن علي الكوفي ، عن العباس بن عامر ، عن ربيع بن محمد جميعاً ، عن مهزم الأسدي قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : يا مهزم شيعتنا من لا يعدو صوته سمعه ولا شحناؤه بدنه ، ولا يمتدح بنامعلناً ، ولا يجالس لنا عائباً ، ولا يخاصم لنا قالياً إن لقي مؤمناً أكرمه ، وإن لقي جاهلاً هجره .

قلت : جعلت فداك فكيف أصنع بهؤلاء المتشيعة ؟ قال : فيهم التمييز وفيهم التبديل ، وفيهم التمحيص تأتي عليهم سنون تفنيهم ، وطاعون يقتلهم ، واختلاف يبددهم ، شيعتنا من لا يهرئ هرير الكلب ، ولا يطمع طمع الغراب ، ولا يسأل عدونا وإن مات جوعاً ، قلت : جعلت فداك فأين أطلب هؤلاء ؟ قال : في أطراف الأرض أولئك الخفيض عيشهم ، المنتقلة ديارهم ، إن شهدوا لم يعرفوا ، وإن غابوا لم يفقدوا ، ومن الموت لا يجزعون ، وفي القبور يتزاورون ، وإن لجأ إليهم ذو حاجة منهم رحموه ، لن تختلف قلوبهم ، وإن اختلفت بهم الدار ، ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا المدينة وعلي الباب ، وكذب من زعم أنه يدخل المدينة لامن قبل الباب ، وكذب من زعم أنه يحبني ويغض علياً عليه السلام (٣) .

(١ و ٢) مشكوة الانوار ص ٦٢ و ٦٣ . والمذاييع جمع المذايغ : الذي لا يكتنم

الاسرار بل يفشيها .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٣٩ .

تبيين : « من لا يعدو » أي لا يتجاوز وفي بعض النسخ لا يعلو صوته سمعه كأنه كناية عن عدم رفع الصوت كثيراً ، ويحمل على ما إذا لم يحتج إلى الرفع لسماع الناس كما قال تعالى : « واغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير » (١) . أو على الدعاء و التلاوة و العبادة ، فإن خفض الصوت فيها أبعد من الرئاء ، و يمكن أن يكون المراد بالسمع الأسماع كما ورد في اللغة ، أو يكون بالإضافة إلى المفعول أي السمع منه ، أي لا يرفع الصوت زائداً على إسماع الناس ، أو يكون بضم السين وتشديد الميم المفتوحة جمع سامع أي لا يتجاوز صوته السامعين منه ، و قرئ السمع بضمّتين جمع سموع بالفتح : أي لا يقول شيئاً إلا لمن يسمع قوله و يقبل منه .

« ولا شحناؤه بدنه » أي لا يتجاوز عداوته بدنه أي يعادي نفسه ولا يعادي غيره ، أو إن عادى غيره في الله لا يظهره تقيّة .

و في بعض النسخ « يديه » أي لا تغلب عليه عداوته ، بل هي يديه و اختياره يدفعها بالطف والرفق أولاً لا يتجاوز أثر عداوته من يده إلى الخصم بأن يضبط نفسه عن الضرب ، أولاً يضمّر العداوة في القلب و إن كانت المكافاة باليد أيضاً مذمومة لكن هذا أشدّ و سيأتي (٢) عن غيبة النعماني « ولا شجاء بدنه » و عن مشكوة الأنوار « ولا شجنه بدنه » والشجاء الحزن وما اعترض في الحلق ، والشجن محرّكة الهمّ والحزن ، و حاصلهما عدم إظهار همّه و حزنه لغيره كما مرّ أن بشره في وجهه ، و حزنه في قلبه ، أي لا يصل ضرر حزنه إلى غيره ولا يمتدح بنا معلناً : في القاموس : مدحه كمنعه مدحاً و مدحة أحسن الثناء عليه كمدّحه و امتدحه و تمدّحه و تمدّح تكلف أن يمدح وتشبّع بما ليس عنده ، والأرض والخاصرة اتسعنا كامتدحت (٣) وقال : اعتلن ظهر وأعلنته وبه و علّنته أظهرته .

(١) لقمان : ١٩ .

(٢) بل قد مر تحت الرقم ١٦ عن غيبة النعماني ، و تحت الرقم ٢٨ عن صفات الشيعة

والرقم ٣٧ عن مشكوة الأنوار .

(٣) القاموس ج ١ ص ٢٤٨ .

أقول : فالكلام يحتمل وجوهاً :

الاول : أن يكون الظرف متعلقاً بمعنا كما في نظائره ، والامتداح بمعنى المدح أي لا يمدح معناً لامامتنا فأنه لتركه التقيّة لا يستحق المدح .

الثاني : أن يكون الامتداح بمعنى التمدح كما في بعض النسخ أي لا يطلب المدح ولا يمدح نفسه بسبب قوله بامامتنا علانية ، وذلك أيضاً لترك التقيّة ، وفيه إشعار بأنّه ليس بشيعة لنا لتركه أمرنا بل يتكلّف ذلك .

الثالث : أن تكون الباء زائدة أي لا يمدحنا معناً وهو بعيد .

«لناعاتبا» الظرف متعلّق بقوله عائباً «ولا يخاصم لنا قالياً» أي مبغضاً لنا «وإن لقي جاهلاً» كأنّ المراد به غير المؤمن الكامل أي العالم العامل بقريّة المقابلة فيشمل الجاهل والعالم غير العامل بعلمه ، بل الهجران عنه أهمّ ، وضرر مجالسته أتمّ «فكيف أصنع بهؤلاء المتشيعة» أي الذين يدّعون التشيع ، وليس لهم صفاته وعلاماته و الكلام يحتمل وجهين :

أحدهما : أنّ المعنى كيف أصنع بهم حتّى يكونوا هكذا ؟ فأجاب عليه السلام بأنّ هذا ليس من شأنك بل الله يمحّصهم ويبدّلهم .

والثاني : أنّ المعنى ما أعتقد فيهم ؟ فالجواب أنّهم ليسوا بشيعة لنا ، والله تعالى يصلحهم ويذهب بمن لا يقبل الصلاح منهم .

وفيهم التمييز ، قيل كلمة «في» في المواضع للتعليل والظرف خبر للمبتدأ والتقديم للحصر واللام في الثلاثة للعهد إشارة إلى ماروي عن أمير المؤمنين حيث قال : لتبليبن بلبلة و لتغربلن غربة حتّى يعود أسفلكم أعلاكم وأعلاكم أسفلكم إلى آخر الخبر (١) وأقول : قدروي أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام ويل لطغاة العرب من أمر اقترّب ، قلت : جعلت فداك كم مع القائم من العرب ؟ قال : نفر يسير ، قلت : والله إنّ من يصف هذا الأمر منهم لكثير ! قال : لا بدّ للناس من أن يمحّصوا ويميّزوا ويغربلوا

ويستخرج في الغر بال خلق كثير (١).

وذكر عليه السلام أموراً توجب خروجهم من الفرقة الناجية أو هلاكهم بالأعمال والأخلاق الشنيعة في الدنيا والآخرة :

أحدها : التمييز بين الثابت الراسخ وغيره ، في المصباح يقال : مزته ميزاً من باب باع بمعنى عزلته وفصلته من غيره ، والتثقيل مبالغة وذلك يكون في المشتبهات نحو « ليميز الله الخبيث من الطيب » (٢) وفي المختلطات نحو « وامتازوا اليوم أيها المجرمون » (٣) و تمييز الشيء انفصاله من غيره .

وثانيها : التبديل أي تبديل حالهم بحال أحسن أو تبديلهم بقوم آخرين لا يكونون أمثالهم كما قال تعالى : « وإن تتولّوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم » (٤) .

وثالثها : التمحيص وهو الابتلاء والاختبار والتخليص يقال : محصت الذّهب بالنار إذا خلّصته ممّا يشوبه .

ورابعها : السنون وهي الجذب والقحط قال الله تعالى : « ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين » (٥) والواحد السنة ، وهي محذوفة اللّام وفيها لغتان إحداهما جعل اللّام هاء والأصل سنة ، وتجمع على سنهات ، مثل سجدة وسجدات وتصغر على سُنية وأرض سنهاء أصابتها السنة وهي الجذب ، والثانية جعلها واواً والأصل سَنوة وتجمع على سنوات مثل شهوة وشهوات وتصغر على سُنيّة وأرض سنواء أصابتها السنوة ، وتجمع في اللّغتين كجمع المذكر السالم أيضاً فيقال : سنون و سنين ، وتحذف النون للإضافة وفي لغة تثبت الياء في الأحوال كلّها .

(١) غيبة النعماني باب التمحيص ص ١١١ .

(٢) الانفال : ٣٧ .

(٣) يس : ٥٩ .

(٤) القتال : ٣٨ .

(٥) الاعراف : ١٣٠ .

تجعل النون حرف إعراب تنوّن في التنكير ولا تحذف مع الإضافة كأنّها من أصول الكلمة ، وعلى هذه اللّغة قوله ﷺ : «اللّهم اجعلها عليهم سنيناً كسنيين يوسف» (١) كل ذلك ذكرها في المصباح .

و خامسها : الطاعون وهو الموت من الوباء .

و سادسها : اختلاف يبدّدهم : أي اختلاف بالتدابير و التقاطع و التنازع يبدّدهم و يفرّقهم تفريقاً شديداً تقول : بددت الشيء من باب قتل إذا فرّقته و التثقيل مبالغة وتكثير ، وقيل يأتي عليهم سنون إلى هنادعاء عليهم ولا يخفى بعده . «لا يهرّ هريّر الكلب» أي لا يجزع عند المصائب ، أو لا يصول على الناس بغير سبب كالكلب ، قال في القاموس : هرّ الكلب إليه يهرّ أي بكسر الهاء هريراً وهو صوته دون نباحه من قلّة صبره على البرد ، وقد هرّ البرد صوته كأهرّ ، وهرّ يهرّ بالفتح ساء خلقه «ولا يطمع طمع الغراب» طمعه معروف يضرب به المثل ، فأنّه يذهب إلى فراسخ كثيرة لطلب طعمته «وإن مات جوعاً» كأنّه على المبالغة أو محمول على إمكان سؤال غير العدوّ ، و إلاّ فالظاهر أن السؤال مطلقاً عند ظنّ الموت من الجوع واجب و قيل : المراد به السؤال من غير عوض ، وأمّا معه كالاقتراض فالظاهر أنّه جائز . «فأين أطلب هؤلاء» أي لأجد بين الناس من اتّصف بتلك الصفات ، قال : في أطراف الأرض لأنّهم يهربون من المخالفين تقيّة أو يستوحشون من الناس لاستيلاء حبّ الدّنيا والجهل عليهم حذراً من أن يصيروا مثلهم ، وما قيل إنّ «في» بمعنى عند كما قيل في قوله تعالى «فما متاع الحياة الدّنيا في الآخرة إلاّ قليل» (٢) والأطراف جمع طريف بمعنى النفيس والمراد بهم العلماء فلا يخفى بعده «أو لك الخفيض عيشهم» أي هم خفيفوا المؤنّة يكتفون من الدّنيا بأقلّها فلا يتعبون في تحصيلها وترك الملاذّ أسهل من ارتكاب المشاقّ في القاموس الخفض الدّعة ، وعيش خافض ، والسيرالين وغضّ الصوت ، و أرض خافضة السقيا سهلة السقي وخفّض القول يا فلان ليّسه و الأمر هو أنّه «المنتقلة ديارهم» لفراهم من شرار الناس من أرض إلى أرض ، أو

(١) راجع مجمع البيان وغيره في تفسير سورة الدخان .

(٢) براءة : ٣٨ .

يختارون الغربية لطلب العلم «إن شهدوا لم يعرفوا» لعدم شهرتهم ، وخمول ذكرهم بين الناس ، وقيل لاختيارهم الغربية لطلب العلم « وإن غابوا لم يفتقدوا» أي لم يطلبوا لاستنكاف الناس عن صحبتهم ، وعدم اعتنائهم بشأنهم ، وقيل لغربتهم بينهم كما مرّ وفي القاموس افتقده وتفقدته طلبه عند غيبته ، ومات غير فقيد ولا حميد وغير مفقود غير مكترث لفقدانه .

«ومن الموت لا يجزعون» لأنّ أولياء الله يحبّون الموت و يتمنّونه ، وقيل : «من» للتعليل والظرف متعلّق بالنفي لا بالمتنفي والتقديم للحصر أي عدم جزعهم من أحوال الدنيا وأهلها وما يصيبه منهم من المكروه إنّما هو لعلمهم بالموت والانتقام منهم بعده ، ولا يخفى بعده .

« وفي القبور يتزاورون » أي أنّهم لشدة التقيّة وتفريقهم قلمًا يمكنهم زيارة بعضهم لبعض ، و إنّما يتزاورون في عالم البرزخ لحسن حالهم ورفاهيتهم ، أو أنّهم مختفون من الناس لا يزارون إلّا بعد الموت ، أو مساكنهم المقابر والمواضع الخربة في تلك المواطن يلتقى بعضهم بعضاً وقيل : أي يزور أحيائهم أمواتهم في المقابر وقيل القبور : عبارة عن مواضع قوم ماتت قلوبهم لترك ذكر الله كما قال تعالى : «وما أنت بمسمع من في القبور» (١) أي لا تمكنهم الزيارة في موضع تكون فيه جماعة من الضلال والجهال الذينهم بمنزلة الأموات والأول أظهر .

« لن تختلف قلوبهم وإن اختلفت بهم الدار » أي هم على مذهب واحد وطريقة واحدة ، وإن تباعد بعضهم بعضاً في الديار ، فإنّهم تابعون لأئمة الحق ولا اختلاف عندهم ، وقيل : أي قلب كلّ واحد منهم غير مختلف ولا متغيّر من حال إلى حال ، وإن اختلفت دياره ومنازله ، لأنّسه بالله ، وعدم تعلّقه بغيره ، فلا يستوحش بالوحدة والغربة ، واختلاف الديار ، لأنّ مقصوده وأنيسه واحد حاضر معه في الديار كلّها ، بخلاف غيره لأنّ قلبه لما كان متعلّقاً بغيره تعالى يأنس به إذا وجدّه ، و يستوحش إذا فقده . انتهى ولا يخفى بعده .

«أنا المدينة» كأن ذكر هذا الخبر لبيان علّة اتّفاق قلوبهم ، فانّهم عاملون بهذا الخبر أولبيان أن تلك الصفات إنّما تنفع إذا كانت مع الولاية ، أولبيان لزوم اختيار تلك الصفات ، فانّها من أخلاق مولى المؤمنين ، وهو باب مدينة الدين والعلم والحكمة ، فلا بدّ لمن ادّعى الدخول في الدّين أن يتّصف بها .

٤٠- ك : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن الحسن زعلان ، عن أبي إسحاق الخراساني ، عن عمرو بن جميع العبدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : شيعتنا الشاحبون الذابلون الناحلون ، الذين إذا جنّهم الليل استقبلوه بحزن (١) . بيان : «شيعتنا الشاحبون» وفي نادر من النسخ «السايعون» بالمهملتين بينهما مثناة تحثانية قيل : أي الملازمون للمساجد والسيح أيضاً الذّهاب في الأرض للعبادة وقال في النهاية : الشاحب المتغيّر اللون والجسم لعارض من مرض أو سفر ونحوهما ، و قال : ذبلت بشرته أي قلّ ماء جلده وذهبت نضارته ، وفي الصحاح ذبل الفرس ضمير وقال : النحول الهزال ، وجعل ناحل مهزول ، وقال : جنّ عليه الليل يجنّ جنوناً ويقال : أيضاً جنّه الليل وأجنّه الليل بمعنى .

وأقول : تعريف الخبر باللام للحصر ، والحاصل أنّه ليس شيعتنا إلاّ الذين تغيّرت ألوانهم من كثرة العبادة والسّهر ، و ذبلت أجسادهم من كثرة الرياضة ، أو شغافهم من الصوم ، وهزلت أبدانهم ممّا ذكر : الذين إذا سترهم الليل استقبلوه بحزن أي اشتغلوا بالعبادة فيه مع الحزن للتفكير في أمر الآخرة وأحوالها .

٤١- ك : عن عليّ ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر اليماني ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : شيعتنا أهل الهدى ، وأهل التقى وأهل الخير ، وأهل الايمان ، وأهل الفتح والظفر (٢) .

بيان : «أهل الهدى» أي الهداية إلى الدين المبين وهو مقدّم على كلّ شيء ثمّ أردفه بالتقوى وهو ترك المنهيات ثمّ بالخير وهو فعل الطاعات ثمّ بالايمان

أي الكمل فإنه متوقّف عليها وأما الفتح والظفر فالمراد به إمّا الفتح والظفر على المخالفين بالحجج والبراهين أو على الأعادي الظاهرة إن أمروا بالجهاد فإنهم أهل اليقين والشجاعة أو على الأعادي الباطنة بغلبة جنود العقل على عساكر الجهل وانجود الشيطانية بالمجاهدات النفسانية كما مرّ في كتاب العقل ، أو المراد أنهم أهل لفتح أبواب العناية الربّانية والافاضات الرحمانية ، وأهل الظفر بالمقصود كما قيل إنّ الأوّل إشارة إلى كمالهم في القوّة النظرية ، والثاني إلى كمالهم في القوّة العملية ، حتّى بلغوا إلى غايتيهما ، وهو فتح أبواب الأسرار ، والفوز بقرب الحقّ .

٤٢ - ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل ، عن منصور بزرج ، عن المفضل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إياك والسفلة ، فإنما شيعة علي عليه السلام من عفّ بطنه وفرجه ، واشتدّ جهاده ، وعمل لخالقه ، ورجا ثوابه ، و خاف عقابه ، فإذا رأيت أولئك فأولئك شيعة جعفر (١) .

ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّما شيعة جعفر إلى آخر الخبر (٢) .
مشكوة الانوار : مرسلًا مثله (٣) .

كش : عن إبراهيم بن علي الكوفي ، عن إبراهيم بن إسحاق الموصلي عن يونس ، عن العلاء ، عن المفضل ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إياك والسفلة إلى قوله : وخاف عقابه (٤) .

بيان : في القاموس : السفلى والسفلة بكسرهما تقيض العلو ، وسفل في خلقه وعلمه ككرم سفلاً ويضمّ وسفلاً ككتاب وفي الشيء سفلاً بالضمّ نزل من أعلاه إلى أسفله ، وسفلة الناس بالكسر وكفرحة أسافلهم وغوغاؤهم ، وفي النهاية :

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٣٣ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٤٢ .

(٣) مشكوة الانوار ص ٥٨ .

(٤) رجال الكشي ص ٢٥٩ .

فقلت امرأة من سفلة الناس : السفلة بفتح السين و كسر الفاء : السقاط من الناس والسفالة النذالة ، يقال هو من السفلة ، ولا يقال هو سفلة والعامّة تقول رجل سفلة من قوم سفل ، وليس بعربيّ وبعض العرب يخفّف فيقول فلان من سفلة الناس فينقل كسرة الفاء إلى السين انتهى .

وأقول : ربّما يقرأ سفلة بالتحريك ، جمع سافل ، والحاصل أنّ السفلة أرادزل الناس وأدانيهم ، وقد ورد النهي عن مخالطتهم ومعاملتهم و فسّر في الحديث بمن لا يبالي ما قال ولا ما قيل له ، وههنا قبول بالشيعّة الموصوفين بالصفات المذكورة ، و حذّر عن مخالطتهم ورغب في مصاحبة هؤلاء .

والجهاد هنا الاجتهاد والسعي في العبادة أو مجاهدة النفس الأمّارة « وعمل لخالقه » أي خالصاً له ، والتعبير بالخالق تعليل للحكم ، وتأكيده ، فإنّ من كان خالقاً ومعطياً للوجود ، والقوى والجوارح و لجميع ما يحتاج إليه ، فهو المستحقّ للعبادة ولا يجوز عقلاً تشريك غيره معه فيها .

٤٣- ٥ : عن العدّة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ شيعة علي عليه السلام كانوا خمص البطون ، ذبل الشفاه ، أهل رأفة وعلم وحلم ، يعرفون بالرهبانيّة فأعينوا على ما أنتم عليه بالورع والاجتهاد (١) .

صفات الشيعة : عن أبيه ، عن سعد و الحميريّ ، عن أحمد بن محمد رفعه عنه عليه السلام مثله (٢)

محص : عن ابن أبي يعفور عنه عليه السلام مثله وزاد في آخره : والصبر .
بيان : خماص البطن كناية ، عن قلة الأكل أو كثرة الصوم ، أو العفة ، عن أكل أموال الناس ، و ذبل الشفاه ، إما كناية عن الصوم ، أو كثرة التلاوة والدعاء والذكر والخمص بالضمّ جمع أخمص أو بالفتح مصدر والحمل للمبالغة ، و ربّما يقرأ

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٣٣ .

(٢) صفات الشيعة ص ١٦٧ .

خَمْصاً بضمّتين جمع خميص كـرغف و رغيف و الذبل قديقرأ بالفتح مصدراً والحمل كما مرّ ، أو بالضمّ أو بضمّتين أو كرّكع و الجميع جمع ذابل وقال في القاموس : الخمصة الجوعة ، والمخمصة المجاعة ، وقد خمصه الجوع خمصاً ومخمصة وخمص البطن مثلثة الميم خلا ، و قال : ذبل النبات كنصر و كرم ذبلاً و ذبولاً ذوي ، و ذبل الفرس ضم ، و قني ذابل رقيق لاصق بالليط ، و الجمع ككتب و ركع ، وفي النهاية رجل خمصان و خميص إذا كان ضامر البطن ، و جمع الخميص الخماص ، و منه الحديث « خماص البطون خفاف الظهور » أي أنّهم أعفّة عن أموال الناس ، فهم ضامروا البطون من أكلها ، خفاف الظهور من ثقل وزرها انتهى .

والرهبانيّة هنا ترك زوائد الدنيا و عدم الانهماك في لذّاتها أو صلاة اللّيل كما ورد في الخبر « فأعينوا على ما أنتم عليه » أي أعينونا في شفاعتكم زائداً على ما أنتم عليه من الولاية أو كائنين على ما أنتم عليه و قد ورد « أعينونا بالورع » و يحتمل أن يكون المراد بما أنتم عليه من المعاصي أي أعينوا أنفسكم أو أعينونا لدفع ما أنتم عليه من المعاصي و ذمائم الأخلاق أو العذاب المرتّب عليها بالورع ، و هذا أنسب لفظاً فأنّه يقال أعنه على عدوّه .

٤٤ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان عن مفضل بن عمر ، عن أبي أيّوب العطار ، عن جابر قال : قال أبو جعفر (عليه السلام) : إنّما شيعة عليّ (عليه السلام) العلماء العلماء ، الذبل الشفاه ، تعرف الرهبانيّة على وجوههم (١) .

بيان : « تعرف الرهبانيّة » أي آثار الخوف و الخشوع و ترك الدنيا أو أثر صلاة اللّيل كما مرّ .

٤٥ - ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير عن المفضل بن عمر قال : قال أبو عبد الله (عليه السلام) : إذا أردت أن تعرف أصحابي فانظر إلى من اشتدّ ورعه ، وخاف خالقه ، ورجا ثوابه ، فإذا رأيت هؤلاء

فهؤلاء أصحابي (١).

توضيح: « أن تعرف أصحابي » أي خلص أصحابي، والذين ارتضيتهم لذلك « من اشتدَّ ورعه » أي اجتنابه عن المحرمات والشبهات « و خاف خالقه » إشارة إلى أن من عرف الله بالخالقية ينبغي أن يخاف عذابه و يرجو ثوابه لكمال قدرته عليهما .

٤٦ - ٥٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن محمد بن الحسن بن شمعون ، عن عبد الله ابن عمرو بن الأشعث ، عن عبد الله بن حماد الأناصري ، عن عمرو بن أبي المقدم عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : شيعتنا المتبادلون في ولايتنا ، المتحابون في مودتنا ، المتزاورون في إحياء أمرنا الذين إن غضبوا لم يظلموا وإن رضوا لم يسرفوا ، بركة على من جاوروا ، سلم لمن خالطوا (٢)

ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن الحسن بن فضال ، عن ظريف بن ناصح ، عن عمرو بن أبي المقدم عنه عليه السلام مثله (٣)
المشكوة : مرسلًا مثله (٤)

تبين : « المتبادلون في ولايتنا » الظاهر أن « في » للسببية ، والتبادل بذل بعضهم بعضاً فضل ماله ، والولاية إما بالفتح بمعنى النصرة ، أو بالكسر بمعنى الإمامة و الإمارة ، والأوّل أظهر ، و الاضافة إلى المفعول ، و التحاب حب بعضهم بعضاً « في مودتنا » أي لأنّ المحبون يحبنا ، أولأنّ المحبّ يودنا ، أو الأعم ، أولنشر مودتنا و إبقائها بينهم ، و التزاور زيارة بعضهم بعضاً « في إحياء أمرنا » أي لإحياء ديننا ، و ذكر فضائلنا و علومنا ، و إبقائها ، لئلا تدرس بغلبة المخالفين و شبهاتهم و في الخصال « لإحياء » .

« و إن رضوا » عن أحد وأحبوه « لم يسرفوا » أي لم يجاوزوا الحد في المحبة

(١ و ٢) الكافي ج ٢ ص ٢٣٦ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ٣٣ .

(٤) مشكوة الانوار ص ٦١ .

و المعاونة ، والإسراف في المال بعيدهنّا « بركة » أي يصل نفعهم إلى من جاوروه في البيت ، أوفي المجلس أعمّ من المنافع الدنيويّة والأخرويّة ، و في الخصال « لمن جاوروا » « سلم » بالكسر أو الفتح أي مسالم ، وعلى الأوّل مصدر ، و الحمل للمبالغة في القاموس السلم بالكسر المسالم والصلح ويفتح .

٤٧- كنز الكرا جكي : عن محمد بن طالب ، عن أبي الفضل الشيباني ، عن عبد الله ابن جعفر الأزدي ، عن خالد بن يزيد الثقفي ، عن أبيه ، عن حنان بن سدير ، عن أبيه ، عن محمد بن علي ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال علي لمولاه نوف الشامي و هو معه في السطح : يانوف أرامق أم نيهان ؟ قال : نيهان أرمقك يا أمير المؤمنين قال : هل تدري من شيعتي ؟ قال : لا والله ، قال : شيعتي الذبل الشفاء ، الخمص البطون ، الذين تعرف الرهبانيّة و الربانيّة في وجوههم ، رهبان بالليل ، أسد بالنهار ، الذين إذا جنّهم الليل اتّزروا على أوساطهم ، و ارتدوا على أطرافهم ، و صفوا أقدامهم ، و افترشوا جباههم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يجارون إلى الله في فكاك رقابهم ، وأمّا النهار فحلمااء علماء كرام نجباء أبرار أتقياء .

يانوف شيعتي الذين اتّخذوا الأرض بساطاً ، و الماء طيباً ، و القرآن شعاراً إن شهدوا لم يعرفوا ، و إن غابوا لم يفتقدوا ، شيعتي الذين في قبورهم يتزاوون وفي أموالهم يتواسون ، وفي الله يتبادلون ، يانوف درهم ودرهم ، وثوب و ثوب ، وإلا فلا شيعتي من لا يهرّهرير الكلب ، و لا يطعم طمع الغراب ، و لم يسأل الناس و إن مات جوعاً ، إن رأى مؤمناً أكرمه ، و إن رأى فاسقاً هجره ، هؤلاء و الله يانوف شيعتي شروهم مأمونة ، و قلوبهم محزونة ، و حوائجهم خفيفة ، و أنفسهم عفيفة ، اختلف بهم الأبدان ، و لم تختلف قلوبهم .

قال : قلت : يا أمير المؤمنين جعلني الله فداك ، أين أطلب هؤلاء ؟ قال : فقال لي : في أطراف الأرض ، يانوف يجيء النبي صلى الله عليه وآله يوم القيامة آخذاً بحجزة ربّه جلّت أسماؤه ، يعني بحبل الدين و حجة الدين ، و أنا آخذ بحجزته ، و أهل بيتي آخذون بحجزتي ، و شيعتنا آخذون بحجزتنا ، فإلى أين ؟ إلى الجنة و ربّ الكعبة

قالها ثلاثاً .

بيان : في المصباح رمقه بعينه رمقاً من باب قتل أطلال النظر ، و النبهان المنتبه من النوم ، و المعنى أنتظر إليّ أم أنت منتبه من النوم من غير نظر ؛ قوله عليه السلام درهم ودرهم أي يواسي إخوانه بأن يأخذ درهماً ويعطي درهماً ، و يأخذ ثوباً ويعطي ثوباً «وإلا فلا» أي وإن لم يفعل ذلك فليس من شيعتي .

٤٨ - و بالاسناد : عن أبي المفضل ، عن جعفر بن محمد العلوي ، عن أحمد ابن محمد الواشي ، عن عاصم بن حميد ، و عن أبي المفضل ، عن محمد بن علي البندار عن الحسن بن علي بن بزيع ، عن مالك بن إبراهيم ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن رجل من قومه يعني يحيى بن أم الطويل أنه أخبره ، عن نوف البكالي قال : عرضت لي إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام حاجة فاستتبت إليه جندب بن زهير و الربيع بن خثيم و ابن أخته همام بن عباد بن خثيم و كان من أصحاب البرانس ، فأقبلنا معتمدين لقاء أمير المؤمنين عليه السلام فألفيناه حين خرج يؤم المسجد فأفضى ونحن معه إلى نفر مبدئين قد أفاضوا في الأحداث تفكهاً ، و بعضهم يلبي بعضاً فلمّا أشرف لهم أمير المؤمنين عليه السلام أسرعوا إليه قياماً فسلموا فردّ التحية ثم قال : من القوم ؟ قالوا : أناس من شيعتك يا أمير المؤمنين فقال لهم خيراً ثم قال : يا هؤلاء مالي لأرى فيكم سمة شيعتنا ، و حلية أحببنا أهل البيت ؟ فأمسك القوم حياء .

قال نوف : فأقبل عليه جندب و الربيع فقالا : ماسمة شيعتكم و صفتهم يا أمير المؤمنين ؟ فتناقل عن جوابهما ، وقال : اتقيا الله أيها الرجال و أحسنا فان الله مع الذين اتقوا و الذينهم محسنون .

فقال همام بن عباد و كان عابداً مجتهداً : أسألك بالذي أكرمكم أهل البيت و خصكم و حباكم ، و فضلكم تفضيلاً إلا أنبأتنا بصفة شيعتكم ، فقال : لا تقسم فسا نبئكم جميعاً و أخذ بيدهم فدخل المسجد فسبح ركعتين أوجزهما و أكملهما و جلس و أقبل علينا ، و حف القوم به ، فحمد الله و أشنى عليه و صلى على النبي عليه السلام

ثم قال :

أما بعد فإن الله جل ثناؤه ، وتقدست أسماؤه ، خلق خلقه فآلزمهم عبادته و كلّفهم طاعته ، و قسم بينهم معاشهم ، و وضعهم في الدنيا بحيث وضعهم ، و هو في ذلك غني عنهم ، لا تنفعه طاعة من أطاعه ، و لا تضره معصية من عصاه منهم ، لكنّه علم تعالى قصورهم عمّا تصلح عليه شؤونهم ، و تستقيم به دهماؤهم في عاجلهم و آجلهم ، فارتبطهم بأذنه في أمره ونهيه ، فأمرهم تخيراً ، و كلّفهم يسيراً ، و أثابهم كثيراً و أمار سبحانه بعدل حكمه و حكمته ، بين الموجف من أنامه إلى مرضاته و محبته ، و بين المبطل عنّها و المستظهر على نعمته منهم بمعصيته . فذلك قول الله عزّ وجلّ «أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات سواء محياهم و مماتهم ساء ما يحكمون (١) .

ثمّ وضع أمير المؤمنين صلوات الله عليه يده على منكب همام بن عبادة فقال : ألا من سأل عن شيعة أهل البيت ، الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم في كتابه مع نبيّه تطهيراً ، فهم العارفون بالله ، العاملون بأمر الله ، أهل الفضائل و الفواضل منطبقهم الصواب ، و ملبسهم الاقتصاد ، و مشيهم التواضع ، يخعوا لله تعالى بطاعته ، و خضعوا له بعبادته ، فمضوا غاضين أبصارهم عمّا حرّم الله عليهم ، واقفين أسماعهم على العلم بدينهم ، نزلت أنفسهم منهم في البلاء كالذي نزلت منهم في الرخاء رضى عن الله بالقضاء ، فلولاً الأجل التي كتب الله لهم لم تستقرّ أرواحهم في أجسادهم طرفة عين ، شوقاً إلى لقاء الله و الثواب ، و خوفاً من العقاب .

عظم الخالق في أنفسهم ، و صغر مادونه في أعينهم ، فهم و الجنة كمن رآها فهم على أرائكها متكئون ، و هم و النار كمن أدخلها فهم فيها يعدّون ، قلوبهم محزونة ؛ و شرورهم مأمونة ، و أجسادهم نحيفة ، و حوائجهم خفيفة ، و أنفسهم عفيفة و معونتهم في الاسلام عظيمة . صبروا أيّاماً قليلة فأعقبتهم راحة طويلة ، و تجارة مربحة يسرّها لهم ربّ كريم ، أناس أكياس ، أرادتهم الدنيا فلم يريدوها ، و طلبتهم

فأعجزوها .

أما الليل فصافون أقدامهم ، تالون لأجزاء القرآن يرتلون تراتيلاً ، يعظون أنفسهم بأمثاله ، ويستشفون لدائهم بدوائه ، تارة ، وتارة مفترشون جباههم وأكفهم وركبهم وأطراف أقدامهم ، تجري دموعهم على خدودهم ، يمجّدون جبّاراً عظيماً ويجأرون إليه جلّ جلاله في فكك رقابهم ، هذا ليلهم ؛ فأما النهار فحلّماء علماء برة أتقياء ، براهم خوف باريهم فهم أمثال القداح ، يحسبهم الناظر إليهم مرضى وما بالقوم من مرض ، أوقد خولطوا ، وقد خالط القوم من عظمة ربهم ، وشدة سلطانه أمر عظيم . طاشت له قلوبهم ، وذهلت منه عقولهم ، فإذا استقاموا من ذلك بادروا إلى الله تعالى بالأعمال الزاكية ، لا يرضون له بالقليل ، ولا يستكثرون له الجزيل ، فهم لأنفسهم متهمون ، ومن أعمالهم مشفقون ، إن زكّي أحدهم خاف ممّا يقولون ، وقال : أنا أعلم بنفسى من غيرى ، وربّي أعلم بي ، اللهم لا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيراً ممّا يظنون ، واغفر لي ما لا يعلمون ، فانك علام الغيوب ، و سائر العيوب .

هذا ومن علامة أحدهم أن ترى له قوّة في دين ، وحزماً في لين ، وإيماناً في يقين ، وحرصاً على علم ، وفهماً في فقه ، وعلماً في حلم ، وكيساً في رفق ، وقصداً في غنى ، وتجملاً في فاقة ، وصبراً في شدّة ، وخشوعاً في عبادة ، ورحمة للمجهود ، وإعطاء في حق ، ورفقاً في كسب ، وطلباً في حلال ، وتعفّفاً في طمع ، وطمعا في غير طبع أي دنس - ونشاطاً في هدى ، واعتصاماً في شهوة ، وبرّاً في استقامة ، لا يفرّغ ما جهله ولا يدع إحصاء ما عمله ، يستبطن نفسه في العمل ، وهو من صالح عمله على وجل يصبح وشغله الذكر ، ويمسى وهمّه الشكر ، يبيت حذراً من سنة الغفلة ، و يصبح فرحاً لما أصاب من الفضل والرحمة ، إن استصعبت عليه نفسه فيما تكره ، لم يعطها سؤلها فيما إليه تشره ، رغبته فيما يبقى ، وزهادته فيما يفنى ، قد قرن العمل بالعلم والعلم بالحلم ، يظل دائماً نشاطه ، بعيداً كسله ، قريباً أمله ، قليلاً زلله ، متوقفاً أجله ، خاشعاً قلبه ، ذاكر أربه ، قانعة نفسه ، عازباً جهله ، محرّزاً دينه ، ميتاً

داؤه ، كاظمًا غيظه ، صافيًا خلقه ، آمنًا منه جاره ، سهلًا أمره ، معدومًا كبره
 بيتًا صبره ، كثيرًا ذكره ، لا يعمل شيئًا من الخير رياء ، ولا يتركه حياء .
 الخير منه مأمول ، والشر منه مأمون ، إن كان بين الغافلين كتب في
 الذاكرين ، وإن كان مع الذاكرين لم يكتب من الغافلين ، ينفو عمّن ظلمه ، ويعطي
 من حرمه ، ويصل من قطعه ، قريب معروفه ، صادق قوله ، حسن فعله ، مقبل خيره
 مدبر شره ، غايب مكره ، في الزلازل وقور ، وفي المكاه صبور ، وفي الرخاء
 شكور ، لا يحيف على من يبغض ، ولا يائث فيمن يحب ، ولا يدعي ما ليس له ، ولا
 يجحد ما عليه ، يعترف بالحق قبل أن يشهد به عليه ، لا يضع ما استحفظه ، ولا يباين
 بالألقاب ، لا يبغي على أحد ، ولا يغلبه الحسد ، ولا يضار بالجار ، ولا يشمت بالمصاب
 مؤدًا للأمانات ، عامل بالطاعات ، سريع إلى الخيرات ، بطيء عن المنكرات ، يأمر
 بالمعروف ويفعله ، وينهى عن المنكر ويجتنبه ، لا يدخل في الأمور بجهل ولا يخرج
 من الحق بعجز ، إن صمت لم يعيه الصمت ، وإن نطق لم يعيه اللفظ ، وإن ضحك لم يعل
 به صوته ، قانع بالذي قدر له ، لا يجمع به الغيظ ، ولا يغلبه الهوى ، ولا يقهره الشح
 يخالط الناس بعلم ، ويفارقهم بسلم ، يتكلم ليغنى ، ويسأل ليفهم ، نفسه منه في عناء
 والناس منه في راحة ، أراح الناس من نفسه ، وأتعبها لآخرته ، إن بغى عليه صبر
 ليكون الله تعالى هو المنتصر له ، يقتدي بمن سلف من أهل الخير قبله ، فهو قدوة
 لمن خلف من طالب البر بعده أو لك عمال الله ، ومطايا أمره وطاعته ، وسرج أرضه
 وبريته ، أولئك شيعتنا وأحبتنا ، ومنا ومعنا ، ألا هاشوقاً إليهم ، فصاح همهم بن
 عبادة صيحة وقع مغشياً عليه فحرّكه فإذا هو قد فارق الدنيا رحمة الله عليه .
 فاستعبر الربيع باكيًا وقال : لأسرع ما أودت موعظتك يا أمير المؤمنين با بن
 أخي و لوددت لو أني بمكانه ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : هكذا تصنع المواعظ
 البالغة بأهلها ، أما والله لقد كنت أخافها عليه ، فقال له قائل : فما بالك أنت يا
 أمير المؤمنين ؟ فقال : ويحك ، إن لكل واحد أجلاً لن يعدوه ، و سبباً لن يجاوزه
 فمهلاً لا تعدلها ، فانما نفثها على لسانك الشيطان ، قال : فصلّى عليه أمير المؤمنين

عليه السلام عشية ذلك اليوم ، و شهد جنازته ونحن معه .

قال الراوي عن نوف : فصرت إلى الربيع بن خثيم فذكرت له ما حدثني نوف ، فبكى الربيع حتى كادت نفسه أن تفيض ، وقال : صدق أخي ، لاجرم أن موعظة أمير المؤمنين و كلامه ذلك مني بمرعى و مسمع ، وما ذكرت ما كان من همّام ابن عبادة يومئذ و أنا في بلهنية إلا كدّرها ، ولا شدّة إلا فرّجها .

بيان : قد مرّ هذا الخبر بروايات عديدة في باب صفات المؤمن (١) و شرحنا هناك ، و نوضح ههنا ما يختصّ بهذه الرواية « نوف » بفتح النون و سكون الواو و قال الجوهري : نوف البكالي كان حاجب عليّ رضوان الله عليه ، قال تغلب : هو منسوب إلى بكالة قبيلة انتهى ، و قيل : هو بالكسر منسوب إلى بكالة قرية باليمن ، و سيأتي الكلام فيه إنشاء الله تعالى « فاستتبع » أي جعلتهما تابعين لي في المضى إليه و في النسخ هنا الربيع بن خثيم بتقديم المثناة على المثلثة ، و في كتب اللغة و الرجال بالعكس مصغراً و هو أحد الزهاد الثمانية ، و رأيت بعض الطعون فيه و هو المدفون بالمشهد المقدّس الرضويّ صلوات الله على مشرّفه ، و قال الجوهري : البرنس قلنسوة طويلة ، و كان النّسّاك يلبسونها في صدر الاسلام ، أي كان من الزهاد و العباد المشهورين بذلك ، و في المصباح أفضيت إلى الشيء و وصلت إليه .

« مبدّنين » بضمّ الميم و تشديد الدال المفتوحة أي سمانا ملحّمين كما هو هيئة المترفين بالنعم في القاموس البادن و البدين و المبدّان كمعظمّ الجسيم ، و في أساس اللغة بدنت لمّا بدّنت أي سمت لمّا أسننت ، يقال : بدن الرجل و بدن بدنّاً و بدانة فهو بدين و بادن ، و بادنني فلان و بدنّته أي كنت أ بدن ، و رجل مبدان مبطان سمين ضخم و في القاموس أفاضوا في الحديث اندفعوا ، و حديث مفاض فيه و قال : الأحداث ما يتحدّث به ، و قال : فكّهم بمُلح الكلام تفكيهاً أطرفهم بها ، و هو فكّه و فاكه طيّب النفس ضحوك ، أو يحدث صحبه فيضحكهم ، و فاكه ما زحه و تفكّه تندّم ، و به تمتّع ، و قال : لها لهواً لعب كالتهى و ألهاه ذلك و لهى عنه غفل

(١) راجع ج ٦٧ ص ٣١٥ و ٣٤١ و ٣٦٥ و مثله في كتاب الروضة ج ٧٨ ص ٢٨ .

وترك ذكره كلها كدعاليها ولهايأ .

فسبّح أي صلى السبحة وهي النافلة ، و كأنها صلوة التحية . في النهاية قد يطلق التسبيح على صلاة التطوع و النافلة ، و يقال أيضاً للذكر و لصلاة النافلة سبحة ، يقال : قضيت سبحتي ، و إنما خصّت النافلة بالسبحة و إن شاركتها الفريضة في معنى التسبيح لأنّ التسبيحات في الفرائض نوافل ، فقل لصلاة النافلة لأنّها نافلة كالنسيبحات و الأذكار في أنّها غير واجبة « أوجزهما » أي كمأ و « أكملهما » أي كيفية من رعاية حضور القلب والخشوع وغير ذلك « جلّ ثناءه » عن أن يأتي به كما هو أهله أحد « وتقدّست أسماؤه » عن أن تدلّ على نقص أو عن أن يبلغ إلى كنهها أحد « دهماؤهم » أي أكثرهم أوجاعتهم مع كثرتهم ، في القاموس الدهماء العدد الكثير « فأماز » على بناء الافعال أي ميّز وفرّق ، في القاموس مازه يميزه ميّزاً عزله و فرزه كأمازه و ميّزه ، فامتاز و انماز وتميّز ، والشيء فضّل بعضه على بعض ، والايحاف الاسراع وإيجاف الخيل والبعير كضهما ، والوجيف نوع من عدو الابل ، واستعيرها للاسراع في الطاعات ، والاستظهار الاستعانة و كأن المراد هنا من يستعين على تحصيل نعمة الله و رزقه المقدّر له بمعصية الله كالخيانة ، و يحتمل أن يكون على القلب أي يستعين بنعمة الله على معصيته « أم حسب الذين اجترحوا السيئات » قال البيضاوي : أم منقطعة ، و معنى الهمزة إنكار الحساب والاجتراف الاكتساب « أن نجعلهم » أن نصيّرهم « كالذين آمنوا و عملوا الصالحات » مثلهم وهو ثاني مفعولي يجعل ، و قوله « سواء محياهم و مماتهم » بدل منه ، إن كان الضمير للموصول الأوّل لأنّ الهمثلة فيه إذ المعنى إنكار أن يكون حياتهم و مماتهم سيّان في البهجة والكرامة ، كما هو للمؤمنين ، و يدلّ عليه قراءة حمزة والكسائي « سواء » بالنصب على البدل أو الحال من الضمير في الكاف ، أو المفعوليّة ، والكاف حال ، و إن كان للثاني فحال منه أو استيناف يبيّن المقتضي للإنكار و إن كان لهما فبدل أو حال من الثاني ، و ضمير الأوّل ، والمعنى إنكار أن يستنوا بعدا لمات في الكرامة أو ترك المؤاخذة كما استنوا في الرزق و الصحة في الحياة أو استيناف مقررّ لتساوي محيا كل صنف و مماته في

الهدى والضلال ، و قرىء مما تهم بالنصب على أن محياهم ومماتهم ظرفان كمقدم الحاج «ساء ما يحكمون» ساء حكمهم هذا ، وبئس شيئاً حكموا به .

و في القاموس الفضيلة الدرجة الرفيعة في الفضل ، والاسم الفاضلة ، والفواضل الأيادي الجسيمة أو الجميلة ، وقال : يخع نفسه كمنع قتلها غمماً و بالحق بخوعاً أقر به وخضع له ، كبخع بالكسر بخاعة و بخوعاً «فمضوا» أي في الطاعة أو إلى الآخرة «خوف باريهم» أي خالقهم ، و كونه من البري بعيد «هذا» أي خذ هذا ، و هو فصل في الكلام شائع «في طمع» كأن في بمعنى «عن» و إن لم يكن مذكوراً في الكتب المشهورة أو بمعنى «مع» فالمراد الطمع من الله «أي دنس» كأنه كلام الكراچكي ويحتمل غيره من الرواة وفي النهاية الطبع بالتحريك الدنس وأصله من الدنس والوسخ يغشيان السيف ثم استعمل فيما يشبه ذلك من الأوزار والآثام وغيرهما من المقابح ومنه الحديث أعوذ بالله من طمع يهدي إلى طبع أي يؤدّي إلى شين و عيب ، ومنه حديث ابن عبدالعزيز لا يتزوج من العرب في الموالى إلا الطمع الطبع «لا يغرّه» ما جهله أي من عيوبه والأظهر «ثناء من جهله» كما مرّ والاعتصام الامتناع ، و في القاموس شره كفرح غلب حرصه فهو شره «عازبا» أي غائباً «محرزا» بكسر الراء أو بفتحها «دينه» بالنصب أو الرفع «لم يعيه الصمت» أي لا يصير صمته سبباً لقلة علمه و إعيائه عن بيان الحق بل صمته تدبّر وتفكر أو ليس صمته بسبب الاعياء والعجز عن الكلام بل لمفاسد الكلام ، وهو بعيد لفظاً ، «به» أي بالضحك أو الباء للتعديّة «بعلم» أي مع علمه بمن صاحبه ، وأنه أهل لذلك ، أو لتحصيل العلم ليوافق مامرّ ، و إن كان بعيداً . «بسلم» أي مع مساملة ومصالحة للعداوة ومنازعة و«المطايا» جمع المطيّة وهي الدابة تمطو أي تسرع في مسيرها أي يحملون أوامر الله وطاعته إلى الخلق ويعلمونهم ويروون لهم أو يتحمّلونها ويعملون بها مسرعين في ذلك «ألاها» الأحراف تنبيه ، وها إمّا اسم فعل بمعنى خذ ، أو حكاية عن تنفّس طويل تحسّراً على عدم لقائهم و «شوقاً» على الأوّل مصدر فعل محذوف أي اشتاق شوقاً ، وعلى الثاني يحتمل ذلك ، وأن يكون علّة لما يدلّ عليه «ها» من التحسّر والتحرّش ، وفي كلامه عليه السلام

ج ٦٨ - ٢٠ - باب النهي عن التعجيل على الشيعة - ١٩٩-

في مواضع أخرى «آه آه شوقاً إلى رؤيتهم» وفي القاموس أودى : هلك ، و به الموت ذهب ، وقال البلهنية بضم الباء الرخاء وسعة العيش .

٢٠

(باب)

(النهي عن التعجيل على الشيعة)

*(وتمحيص ذنوبهم)

- ١ - ب : عن ابن أبي الخطاب ، عن البرنطي ، عن الرضا عليه السلام قال : كان أبو جعفر عليه السلام يقول : لاتعجلوا على شيعتنا ، إن نزل لهم قدم تثبت لهم أخرى (١) .
- ٢ - ن : عن محمد بن علي بن عمرو البصري ، عن صالح بن شعيب ، عن زيد ابن محمد البغدادي ، عن علي بن أحمد العسكري ، عن عبدالله بن داود بن قبيصة ، عن علي بن موسى القرشي ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : رفع القلم عن شيعتنا فقلت : يا سيدي كيف ذاك ؟ قال : لأنهم أخذ عليهم العهد بالنقية في دولة الباطل يأمن الناس و يخافون ، و يكفرون فينا ولا نكفر فيهم ، و يقتلون بنا ولا نقتل بهم مامن أحد من شيعتنا ارتكب ذنباً أو خطباً إلا ناله في ذلك غم محص عنه ذنوبه ولو أنه أتى بذنوب بعدد القطر والمطر ، و بعدد الحصى والرمل ، و بعدد الشوك والشجر ، فان لم ينله في نفسه ففي أهله وماله ، فان لم ينله في أمر دنياه ما يغتم به تخايل له في منامه ما يغتم به فيكون ذلك تمحيصاً لذنوبه (٢) .
- ٣ - ما : عن المفيد ، عن الجعابي ، عن ابن عقدة ، عن أبي حاتم ، عن محمد ابن الفرات ، عن حنان بن سدير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما ثبت الله حب علي عليه السلام في قلب أحد فزلت له قدم إلا ثبتت له قدم أخرى (٣) .

(١) قرب الاسناد ص ١٧١ .

(٢) عيون أخبار الرضا «ع» ج ٢ ص ٢٣٧ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٢ .

٤ - ل : الأربعمائة قال أمير المؤمنين عليه السلام : اطلب لأخيك عذراً فان لم تجد له عذراً فالتمس له عذراً (١) .

٥ - سن : عن ابن محبوب ، عن زيد الشحام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن وليّ عليّ عليه السلام إن تزلّ به قدم تثبت أخرى (٢) .

٦ - محص : عن عمر [صاحب] السابريّ قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني لأرى من أصحابنا من يرتكب الذنوب الموبقة ، فقال : يا عمر لا تشنع على أولياء الله ، إنّا وليّنا ليرتكب ذنوباً يستحقّ بها من الله العذاب ، فيبتليه الله في بدنه بالسقم حتّى تمحص عنه الذنوب فان عافاه في بدنه ابتلاه في ماله فان عافاه في ماله ابتلاه في ولده ، فان عافاه من بوائق الدّهر شدّد عليه خروج نفسه ، حتّى يلتقى الله حين يلقاه وهو عنه راض ، قد أوجب له الجنة .

رياض الجنان : باسناده ، عن عمر السابريّ مثله إلى قوله ابتلاه في ولده فان عافاه في ولده ابتلاه الله في أهله ، فان عافاه في أهله ابتلاه بجار سوء يؤذيه ، فان عافاه من بوائق الدّهر إلى آخر الخبر .

٢١

(باب)

«(دخول الشيعة مجالس المخالفين)»

«(و بلاد الشرك)»

١ - ما : عن المفيد ، عن الحسين بن أحمد بن المغيرة ، عن حيدر بن محمد ابن نعيم ، عن محمد بن عمر ، عن محمد بن مسعود ، عن محمد بن أحمد النهديّ ، عن معاوية بن حكيم ، عن التفليسيّ ، عن حماد السمندري قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني أدخل بلاداً للشرك وإنّ منّ عندنا يقولون : إن متّ ثمّ حشرت معهم

(١) الخصال ج ٢ ص ١٦١ .

(٢) المحاسن ص ١٥٨ .

ج ٦٨ - ٢٢ - باب في أن الله يعطي الدين من أحبه - ٢٠١-

قال : فقال لي : يا حماد إذا كنت ثمّ تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : قلت : نعم ، قال : فإذا كنت في هذه المدن مدن الإسلام تذكر أمرنا وتدعو إليه ؟ قال : فقلت : لا ، قال : فقال لي : إنك إن تمت ثمّ حشرت أمة وحدك ، وسعى نورك بين يديك (١) .

٢ - ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن أبي فاختة قال : كنت أنا وأبوسلمة السراج ويونس بن يعقوب والفضيل بن يسار عند أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام فقلت له : جعلت فداك إنني أحضر مجالس هؤلاء القوم فأذكرهم في نفسي فأبشئ أقول ؟ فقال : يا حسين إذا حضرت مجالس هؤلاء فقل : «اللهم أرنا الرخاء والسور. فإنك تأتي على ماتريد» (٢) .

بيان : «فإنك تأتي على ماتريد» (٣) أي يريك الله الرخاء والسور في دينك أو يعطيك الله ثواب ماتريد الفوز به من ظهور دين الحق .

٢٢

(باب)

«(في أن الله تعالى انما يعطي الدين الحق)»

«(والايمان والتشيع من أحبه ، وأن)»

«(التواخي لايقع على الدين ، و في ترك)»

«(دعاء الناس الى الدين)»

١- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير

عن حمزة بن حمران ، عن عمر بن حنظلة قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا الصخر

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٤٤ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٥٣ في حديث .

(٣) الخطاب مع الله عز وجل وهو الفاعل لما يريد .

إنَّ الله يعطي الدنيا من يحبُّ ويبغضُ (١) ولا يعطي هذا الأمر إلاَّ صفوته من خلقه أنتم والله على ديني ودين آبائي إبراهيم وإسماعيل ، لا أعني عليَّ بن الحسين ولا محمد بن علي وإن كان هؤلاء على دين هؤلاء (٢) .

تبيان : «من يحبُّ ومن يبغضُ» أي من يحبه الله ومن يبغضه الله ، أو من يحبُّ الله ومن يبغض الله ، والأوَّل أظهر ، «ولا يعطي هذا الأمر» أي الاعتقاد بالولاية واختيار دين الامامية «إلاَّ صفوته من خلقه» أي من اصطفاه واختاره وفضله من جميع خلقه بسبب طيب روحه وطيئته كما مرَّ ، أو المعنى أنَّ ذا المال والجاه والنعمة في الدنيا يمكن أن يكون محبوباً لله أو مبغوضاً لله ، و ليست سبباً لحبِّ الله ولا علامة له ، بخلاف دين الحقِّ فإنَّ من أوتيهِ يكون لا محالة محبوباً لله مختاراً عنده ، وعلى الوجهين الغرض بيان فضل الولاية والشكر عليها ، وعدم الشكاية بعد حصولها عن فقر الدنيا وذلِّها وشدائدها ، وحقارة الدنيا وأهلها عند الله ، وأنَّها ليست مناط الشرف والفضل .

قوله عليه السلام : «و دين آبائي» والمعنى أنَّ أصول الدين مشتركة في ملل جميع الأنبياء ، وإنَّما الاختلاف في بعض الخصوصيات فإنَّ الاعتقاد بالتوحيد والعدل والمعاد ممَّا اشترك فيه جميع الملل ، وكذا التصديق بنبوَّة الأنبياء ، والاذعان بجميع ما جاؤا به ، وأهمُّها الايمان بأوصيائهم ؛ ومتابعتهم في جميع الأمور ، وعدم العدول عنهم إلى غيرهم ، كان لازماً في جميع الملل وإنَّما الاختلاف في خصوص النبيِّ و خصوص الأوصياء و خصوص بعض العبادات فمن أقرَّ بنبيِّنا ﷺ و بجميع ما جاء

(١) قال بعض المحشين : الحب انجذاب خاص من المحب نحو المحبوب ليجده ، ففيه شوب من معنى الانفعال وهو بهذا المعنى وإن امتنع أن يتصف به الله سبحانه لكنه تعالى يتصف به من حيث الاثر كسائر الصفات من الرحمة والغضب وغيرهما ، فهو تعالى يحب خلقه من حيث انه يريد أن يجده وينعم عليه بالوجود والرزق ونحوهما ، وهو تعالى يحب عبده المؤمن من حيث أنه يريد أن يجده ولا يفوته فينعم عليه بنعمة السعادة والعاقبة الحسنی فالمراد بالمحبة في هذه الروايات المحبة الخاصة .

به و بجميع أوصيائه ولم يعدل عنهم إلى غيرهم فهو على دين جميع الأنبياء .
و يحتمل أن يكون إشارة إلى ما ورد في كثير من الأخبار أن الإقرار بنبينا
صلّى الله عليه وآله و أوصيائه عليهم السلام كان مأخوذاً على جميع الأنبياء عليهم السلام وأممهم
وقيل : المراد أنه مأخوذ في دين الاسلام نفى الشرك ونصب غير من نصبه الله للإمامة
والرجوع إليه نوع من الشرك ، فالتوحيد الذي هو دين جميع الأنبياء مخصوص
بالشيعة ، وما ذكرنا أوضح و أمتن .

٢ - ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن الوشاء ، عن عاصم بن حميد
عن مالك بن أعين الجهني قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : يا مالك إن الله يعطي
الدنيا من يحبّ و يبغض ، ولا يعطي دينه إلا من يحبّ (١) .

سن : عن الوشاء و محمد بن عبد الحميد العطّار ، عن عاصم مثله (٢) .

٣ - ٥ : بالاسناد المتقدم ، عن الوشاء ، عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي
عن عمر بن حنظلة و عن حمزة بن حمران ، [عن حمران] ، عن أبي جعفر عليه السلام
قال : إن هذه الدنيا يعطيها الله البرّ و الفاجر ، ولا يعطي الايمان إلا صفوته
من خلقه (٣) .

سن : عن الوشاء مثله (٤) .

بيان : قال الجوهري : صفوة الشيء خالصه و محمد صفوة الله من خلقه و
مصطفاه ، أبو عبيدة : يقال له صفوة مالي و صِفوة مالي و صفوة مالي فاذا نزعوا الهاء
قالوا : له صفو مالي بالفتح لا غير (٥) .

٤ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن النعمان ، عن

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١٥ .

(٢) المحاسن ص ٢٤١ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢١٥ .

(٤) المحاسن ص ٢١٧ ، وهو الذي ذكره تحت الرقم : ٤ فلا تنفل .

(٥) المصاح ص ٢٤٠١ .

أبي سليمان ، عن ميسر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الدنيا يعطيها الله عز و جل من أحب ومن أبغض ، وإن الإيمان لا يعطيه إلا من أحب (١) .

٥- سن : عن أبيه ، عن علي بن النعمان ، عن أبي سليمان ، عن ميسر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الدنيا يعطيها الله من أحب وأبغض ، وإن الإيمان لا يعطيه إلا من أحب (٢) .

٦- سن : عن الوشاء ، عن عبد الكريم بن عمر و الخنعمي ، عن عمر بن حنظلة ، عن حمزة بن حماد ، عن حمران بن أعين ، عن أبي جعفر عليه السلام : قال : إن هذه الدنيا يعطاها البر والفاجر ، وإن هذا الدين لا يعطاه إلا أهله خاصة (٣) .

٧- سن : عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن حمزة بن حمران ، عن عمر ابن حنظلة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله يعطي الدنيا من يحب ويبغض ولا يعطي الإيمان إلا أهل صفوته من خلقه (٤) .

٨- سن : عن محمد بن خالد الأشعري ، عن حمزة بن حمران ، عن عمر بن حنظلة قال : بينا أنا أمشي مع أبي عبد الله عليه السلام : في بعض طرق المدينة إذا التفت إلي فقال : إن الله يعطي البر والفاجر الدنيا ، ولا يعطي الدين إلا أهل صفوته من خلقه (٥) .

سن : عن محمد بن عبد الحميد ، عن عاصم بن حميد ، عن عمرو بن أبي المقدام عن رجل من أهل البصرة مثله (٦) .

٩- سن : عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن فضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله يعطي المال البر والفاجر ، ولا يعطي الإيمان إلا من أحب (٧) .

١٠- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن حمزة بن

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١٥ .

(٢) المحاسن ص ٢١٦ .

(٣- ٧) المحاسن ص ٢١٧ .

محمد الطيَّار ، عن أبيه عن أبي جعفر عليه السلام قال : لم تتواخوا على هذا الأمر ولكن تعارفتم عليه (١)

تبيان : « لم تتواخوا على هذا الأمر » أقول : الخبر يحتمل وجوهاً :

الاول : ما أفاده الوالد قدس الله روحه ، وهو أن التواخي بينكم لم يقع على التشييع ، ولا في هذه النشأة ، بل كانت أخوة تكلم في عالم الأرواح قبل الانتقال إلى الأجساد ، وإنما حصل تعارفكم في هذا العالم بسبب الدين ، فكشف ذلك عن الأخوة في العليين ، وذلك مثل رجلين كانت بينهما مصاحبة قديمة فافترقا زماناً طويلاً ثم تلاقيا فعرف كل منهما صاحبه .

ويؤيده الحديث المشهور عن النبي صلى الله عليه وآله الأرواح جنود مجنّدة ما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف ، وهذا الخبر وإن كان عاماً لكن ورد مثله في أخبارنا بأسانيد جمّة .

منها ما روى الصفار في البصائر بأسانيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : والله يا أمير المؤمنين إنني لأحبك ، فقال : كذبت ، فقال الرجل : سبحان الله كأنك تعرف ما في قلبي ، فقال علي عليه السلام : إن الله خلق الأرواح قبل الأبدان بألفي عام ثم عرضهم علينا ، فأين كنت لم أرك ؟ (٢) .

وعن عمارة قال : كنت جالساً عند أمير المؤمنين عليه السلام إذ أقبل رجل فسلم عليه ، ثم قال : يا أمير المؤمنين والله إنني لأحبك ، فسأله ثم قال له : إن الأرواح خلقت قبل الأبدان بألفي عام ثم أسكنت الهواء ، فما تعارف منها ثم ائتلف ههنا ، و ما تناكر منها ثم اختلف ههنا ، وإن روعي أنكر روحك (٣) .

وسنده أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام مثله إلا أنه قال : إن الله خلق الأرواح قبل الأبدان بألفي عام ، فأسكنها الهواء ، ثم عرضها علينا أهل البيت ، فوالله مامنها روح إلا وقد عرفنا بدنه ، فوالله ما رأيتك فيها فأين كنت ؟ (٤) .

وروي الصدوق - ره - في العلل بسند موثق عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الأرواح جنود مجنّدة ، فما تعارف منها في الميثاق ائتلف ههنا ، وما تناكر منها في الميثاق اختلف ههنا (١) .

و روى بسند آخر عنه عليه السلام أنه قال لرجل من أصحابه : ماتقول في الأرواح أنها جنود مجنّدة ، فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف ؟ قال : فقلت : إننا نقول ذلك ، قال : فانه كذلك إن الله عز وجل أخذ على العباد ميثاقهم وهم أظلة قبل الميلاد ، وهو قوله عز وجل « وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريّتهم وأشهدهم على أنفسهم » (٢) ، الآية قال : فمن أقر له يومئذ جاءت ألقته ههنا ومن أنكره يومئذ جاء خلافه ههنا .

وقال ابن الأثير في النهاية : فيه الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ، مجنّدة أي مجموعة ، كما يقال ألوف مؤلفة ، وقناطير مقنطرة ، ومعناه الاخبار عن مبدء كون الأرواح وتقدّمها على الأجساد ، أي أنها خلقت أوّل خلقها على قسمين من ائتلاف واختلاف ، كالجنود المجموعة إذا تقابلت وتواجهت ، ومعنى تقابل الأرواح ما جعلها الله عليه من السعادة والشقاوة والأخلاق في مبدء الخلق ، يقول إن الأجساد التي فيها الأرواح تلتقي في الدنيا ، فتألف وتختلف على حسب ما خلقت عليه ، ولهذا ترى الخير ، يحب الأختيار ويميل إليهم والشرير يهرب ويحب الأشرار ويميل إليهم انتهى .

وقال الخطابي : خلقت قبلها تلتقي فلما التبت بالأبدان تعارفت بالذكر الأوّل انتهى .

وأقول : استدلّ بهذا الحديث على أمرين : الأوّل خلق الأرواح قبل الأبدان والثاني أن الأرواح الانسانية مختلفة في الحقيقة وقد أشبعنا القول في هذه المطالب في كتاب السماء والعالم .

(١) علل الشرائع ج ١ ص ٧٩ ، بتفاوت والذي يأتي بعده في ص ٨٠ من المصدر .

(٢) الاعراف : ١٧٢ .

الثاني : ما قيل إن المعنى أنكم لم تتواخوا على التشيع إذ لو كان كذلك لجرت بينكم جميعاً المواجهة وأداء الحقوق ، وليس كذلك ، بل إنما أنتم متعارفون على التشيع ، يعرف بعضكم بعضاً عليه من دون مواجهة وعلى هذا يجوز أن يكون الحديث وارداً مورد الإنكار ، وأن يكون واقعاً موقع الإخبار ، أو المعنى أن مجرد القول بالتشيع لا يوجب التواخي بينكم ، وإنما يوجب التعارف بينكم وأما التواخي فإنما يوجبه أمور أخر غير ذلك لا يجب بدونها .

الثالث : أن المعنى أنه لم تكن مواخاتكم بعد حدوث هذا المذهب ، و اتصافكم به ، ولكن كانت في حال الولادة وقبلها و بعدها ، فإن المواجهة بسبب اتحاد منشأ الطين والأرواح كما مر ، وهذا يرجع إلى الوجه الأول أو قريب منه .

١١ - ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن كليب بن معاوية الصيداوي قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : إياكم والناس ، إن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة فتركه وهو يجول لذلك و يطلبه ، ثم قال : لو أنكم إذا كلمتم الناس قلتم : ذهبنا حيث ذهب الله ، واخترنا من اختار الله واختار الله محمداً واخترنا آل محمد عليه السلام (١) .

بيان : «إياكم والناس» أي احذروا دعوتهم في زمن شدّة التقيّة ، وعلل ذلك بأن من كان قابلاً للهداية وأراد الله ذلك به «نكت في قلبه نكتة» من نور كناية عن أنه يلقي في قلبه ما يصير به طالباً للحقّ متهيئاً لقبوله ، في القاموس : النكت أن تضرب في الأرض بقضيب فيؤثر فيها ، والنكتة بالضم النقطة ، ثم بين عليه السلام طريقاً لنا لمعارضتهم ، والاحتجاج عليهم و هدايتهم ، بحيث لا يصير سبباً لمزيد تعصّبهم وإضرارهم ، ولا يتضمّن التصريح بكفرهم وضلالهم ، بأن قال : «لو أنكم» و«لو» للتمني و «قلتم» جواب «إذا» «حيث ذهب الله» أي حيث أمر الله بالذهاب إليه «و اخترنا من اختار الله» أي اخترنا الإمامة من أهل بيت اختارهم الله فإن النبي

مختار الله ، والعقل يحكم بأنَّ أهل بيت المختار إذا كانوا قابلين للإمامة أولى من غيرهم ، وهذا دليل إقناعيُّ تقبله طباع أكثر الخلق (١) .

١٣- ٥: عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل ، عن أبي إسماعيل السراج ، عن ابن مسكان ، عن ثابت بن أبي سعيدة قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا ثابت ما لكم وللناس ؟ كفّوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلى أمركم ، فوالله لو أنَّ أهل السماء و أهل الأرض اجتمعوا على أن يضلّوا عبداً يريد الله هداية ما استطاعوا ، كفّوا عن الناس ولا يقول أحدكم أخي و ابن عمي وجاري ، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ إذا أراد بعبد خيراً طيّب روحه ، فلا يسمع بمعروف إلاَّ عرفه ، ولا بمنكر إلاَّ أنكره ، ثمَّ يقذف الله في قلبه كلمة يجمع بها أمره (٢) .

بيان : قد مرَّ أمثاله في كتاب العدل ، و قد تكلمنا هناك في معنى الهداية والاضلال ، وفهم هذه الأخبار في غاية الاشكال ، ومنهم من أوَّل إرادة الهداية بالعلم أو التوفيق والتأييد الذي استحقّه بحسن اختياره «ولا يقول أحدكم أخي» أي هذا أخي ترحماً عليه ، لإرادة هدايته «طيّب روحه» أي جعلها قابلة لفهم الحقِّ و قبوله ، إمّا في بدو الخلق أو بعده في عالم الأجساد ، والكلمة التي يقذفها في قلبه هي اعتقاد الإمامة ، فإنَّها جامعة لإصلاح جميع أموره في الدارين ، ولا يشتهيه عليه أمر من الأمور .

١٣- ٥: عن أبي عليّ الأشعريّ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى عن محمد بن مروان ، عن الفضيل قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ندعو الناس إلى هذا الأمر ؟ فقال : يا فضيل إنَّ الله إذا أراد بعبد خيراً أمر ملكاً فأخذ بعنقه حتّى أدخله

(١) ولعل المراد : قولوا ذهبنا الى بيت ذهب الله اليه وهو بيت عبد المطلب ، واخترنا

من ذلك البيت من اختاره الله ، وهو محمد صلى الله عليه وآله ، فلما ذهب محمد «ص» لم يرجع عن ذلك البيت ، بل اخترنا من ذلك البيت المختار من كان تالياً له صلى الله عليه وآله يصلح لان يقوم مقامه وهو على بن أبي طالب رأس العترة الطاهرة .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢١٣ .

في هذا الأمر طائعاً أو كارهأ (١) .

١٦ - ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبيه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اجعلوا أمركم هذا لله ، ولا تجعلوه للناس ، فإنه ما كان لله فهو لله ، وما كان للناس فلا يصعد إلى السماء ، ولا تنخاصموا بدينكم الناس ، فإن المخاصمة ممرضة للقلب ، إن الله عز وجل قال لنبيه عليه السلام : «إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء» و قال : «أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين» (٢) ذروا الناس فإن الناس أخذوا عن الناس ، وإنكم أخذتم عن رسول الله عليه السلام وعلي عليه السلام ولا سواء ، وإنني سمعت أبي يقول : إذا كتب الله على عبد أن يدخله في هذا الأمر كان أسرع إليه من الطير إلى وكرة (٣) .

تبيان : « اجعلوا أمركم هذا » أي دينكم ودعوتكم الناس إليه « لله » بأن تدعوا الناس إليه في مقام تعلمون رضى الله فيه ، ولا تدعوا في مقام التقية فإنه نهى الله عنه « ولا تجعلوه للناس » باظهار الفضل ، و حب الغلبة على الخصم ، والعصبية فتدعوهم في مقام التقية أيضاً فيعود ضرره عليكم وعلينا ، فإنه « ما كان لله » أي خالصاً لوجهه تعالى « فهو لله » أي يقبله الله ، ويثيب عليه ، أو ما كان لله في الدنيا فهو لله في الآخرة ، وما لهما واحد « فلا يصعد إلى السماء » أي لا يقبل ، إشارة إلى قوله تعالى «إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه» (٤) « ولا تنخاصموا بدينكم » أي لا تجادلوا مجادلة يكون غرضكم فيها المغالبة والمعادنة ، بالقاء الشبهات الفاسدة ، لا ظهور الحق ، فإن المخاصمة على هذا الوجه تمرض القلب بالشك والشبهة ، والأغراض الباطلة ، وإن كان غرضكم إجبارهم على الهداية ، فإنها ليست بيدكم كما قال تعالى لنبيه : «إنك لا تهدي من أحببت» وقال «أفأنت تكره الناس» .

و قوله عليه السلام « ذروا الناس » يحتمل أن يكون المراد به أن غرضكم من

(١) الكافي ج ٢ : ٢١٣ .

(٢) القصص : ٥٦ . يونس : ٩٩ .

(٤) فاطر : ١٠ .

المجادلة إن كان ظهور الحق لكم فلاحاجة لكم إلى ذلك ، فإن حقيقتكم أظهر من ذلك ، فانتم أخذتم دينكم عن الله بالآيات المحكمات ، و عن رسول الله ﷺ بالأخبار المتواترة من الجانبين ، وعن علي عليه السلام المقبول من الطرفين ، وهم أخذوا من الأخبار الموضوعة المنمية إلى النواصب والمعاندين ، والشبهات الواهية التي يظهر بأدنى تأمل بطلانها ، ولاسواء مأخذكم ومأخذهم ، ووكرا الطائر عشه .

١٥ - كا : عن علي ، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن ابن أذينة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق قوماً للحق فاذا مر بهم الباب من الحق قبلته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه ، وإذا مر بهم الباطل أنكرته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه ، وخلق قوماً لغير ذلك ، فاذا مر بهم الباب من الحق أنكرته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه ، وإذا مر بهم الباب من الباطل قبلته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه (١) .

بيان : « خلق قوماً للحق » كأن اللام للعاقبة ، أي عالماً بأنهم يختارون الحق أو يختارون خلافه « وإن كانوا لا يعرفونه » قيل هذا مبني على أنه قد يحكم الانسان بأمر ويدعن به ، وهو مبني على مقدمة مركوزة في نفسه لا يعلم بها أو بافتناء إذعانه عليها ، والغرض من ذكره في هذا الباب أن السعي لمدخله كثيراً في الهداية وإنما هو لتحصيل الثواب فلا ينبغي فعله في موضع التقيّة لعدم ترتب الثواب عليه .

١٦ - كا : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الحميد بن أبي العلا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور ، فأضاء لها سمعه وقلبه ، حتى يكون أحرص على ما في أيديكم منكم وإذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء فأظلم لها سمعه وقلبه ، ثم تلا هذه الآية « فمن ير الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء » (٢) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١٤ .

(٢) المصدر نفسه ، والاية في الانعام : ١٢٥ .

بيان : كأن النكت في الأول كناية عن التوفيق لقبول الحق أو إفاضة علم يقيني ينتش فيه « فأضاء له سمعه وقلبه » أي يسمع الحق ويقبله بسهولة ، و يصير طالباً لدين الحق ، و في الثاني كناية عن منع اللطف منه ، لعدم استحقاقه لذلك فيخلّي بينه وبين الشيطان ، فينكت في قلبه الشكوك والشبهات « فمن يرد الله أن يهديه » قيل أي يعرف طريق الحق ويوفقه للإيمان « يشرح صدره للإسلام » فيتسع له ويفسح ما فيه مجاله ، و هو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيةً لحلوله فيها مصفاة عما يمنع وينافيه « ومن يرد أن يضله » أي يمنع عنه لطفه « يجعل صدره ضيقاً حرجاً » بحيث ينبوع قبول الحق فلا يدخله الإيمان « كأنما يصعد في السماء » شبهه بمبالغة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه ، فان صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة .

١٧- ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حمران ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة بيضاء ، وفتح مسامع قلبه ، و وكل به ملكاً يسدّده ، وإذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء وسدّ مسامع قلبه ، و وكل به شيطاناً يضله (١) .

٢٣

(((باب آخر)))

﴿ في أن السلامة والغنا في الدين ، وما أخذ ﴾

﴿ على المؤمن من الصبر على ما يلحقه في الدين ﴾

١- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن أيوب بن الحر ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل « فوқаاه الله سيئات ما مكروا » فقال : أما لقد بسطوا عليه و قتلوه ، ولكن أتدرون ما وقاه ؟ وقاه أن يفتنوه في دينه (٢) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢١٥ ، والاية في غافر : ٤٠ .

تبيان : « فوقاه الله » الضمير راجع إلى مؤمن آل فرعون ، حيث توكل على الله ، وفوض أمره إليه ، حين أراد فرعون قتله ، بعد أن أظهر إيمانه بموسى ووعظهم ودعاهم إلى الايمان فقال : « وأفوض أمري إلى الله إن الله بصير بالعباد » فوقاه الله سيئات مامكروا أي صرف الله عنه شذائد مكرهم ، قال بعض المفسرين : إنه جاء مع موسى حتى عبر البحر معه ، و قيل إنهم همّوا بقتله فهرب إلى جبل فبعث فرعون رجلين في طلبه فوجداه قائماً يصلي و حوله الوحوش صفوفاً فخافا فرجعا هارين ، والخبر يرد هذين القولين كما يرد قول من قال إن الضمير راجع إلى موسى عليه السلام ، ويدل على أنهم قتلوه « لقد بسطوا عليه » أي أيديهم في القاموس بسط يده مدّها ، و الملائكة باسطوا أيديهم أي مسلطون عليهم ، كما يقال بسطت يده عليه أي سلط عليه ، و في بعض النسخ « سطوا عليه » في القاموس سطا عليه وبه سطواً وسطوة صال أو قهر بالبطش انتهى .

و « ما » في قوله « ماوقاه » موصولة أو استفهامية وفي القاموس الفتنة بالكسر الضلال والاثم والكفر والفضيحة ، والاضلال وفتنه يفتنه أوقعه في الفتنة كفتنه وأفتنه فهو مفتن ومفتون لازم متعد كافتن فيهما .

٣-٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن أبي جميلة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كان في وصية أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه : اعلموا أن القرآن هدى الليل والنهار ، و نور الليل المظلم ، على ما كان من جهد وفاقه ، فإذا حضرت بليّة فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم ، وإذا نزلت نازلة فاجعلوا أنفسكم دون دينكم فاعلموا أن الهالك من هلك دينه ، والحريب من حرب دينه ، ألا وإنه لا فقر بهد الجنة ، ألا وإنه لا غنى بعد النار ، لا يفك أسيرها ولا يبرأ ضيرها (١) .

تبين : « هدى الليل والنهار » إضافة للمصدر إلى ظرف الزمان ، و قيل : يحتمل أن يكون الليل والنهار كناية عن الباطل والحق كما قال تعالى : « وهديناه النجدين » (٢) « ونور الليل المظلم » الظاهر أن الليل المظلم كناية عن زمان الشدة

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١٦ .

(٢) البلد : ١٠ .

والبلاء ، فقوله «على ما كان» متعلق بالمظلم ، أي كونه مظلماً بناء «على ما كان من جهد» أي مشقة وفاقه فالمعنى أن القرآن في أحوال الشدة والفاقة منور للقلب ، و مذهب لهم لما فيه من المواعظ والنصائح ، ولأنه يورث الزهد في الدنيا فلا يبالي بما وقع فيها ، ويحتمل أن يكون المعنى أنه نور في ظلم الجهالة والضلالة ، وعلى أي حال كان من أحوال الدنيا ، من مشقة وفقر وغير ذلك ، أي ينبغي أن يرضى بالشدة والفاقة مع نور الحق والهداية ، ومن «في قوله «من جهد» للبيان أو التبويض والتفريع في قوله «فاذا حضرت» بهذا الصق وقال ابن ميثم : أراد بالفاقة الحاجة إلى ما ينبغي من الهداية والكمال النفساني» (١) ولا يخفى ما فيه .

والمراد بالبليّة ما يمكن دفعه بالمال ، وبالنزلة ما لا يمكن دفعه إلا ببذل النفس أو ببذل الدين ، أو البليّة في أمور الدنيا ، والنزلة في أمور الآخرة ، والمراد بهامالا تقيّة فيه ، وإلا فالتقيّة واجبة «من هلك دينه» إمّا بذها به بالمرّة أو بنقصه بترك القرائن وارتكاب الكبائر ، أو الأعمّ و في المصباح حرب حرباً من باب تعب أخذ جميع ماله فهو حريب ، و حرب على البناء للمفعول فهو محروب ، و في القاموس حربه حرباً كطلبه طلباً أسلب ماله فهو محروب وحريب ، والجمع حربي وحرباء وحريته ماله الذي سلب أو ماله الذي يعيش به «لا فقر بعد الجنة» أي بعد فعل ما يوجبها ، وكذا قوله «بعد النار» أي بعد فعل ما يوجبها .

ثم بيّن عليه السلام عدم الغناء مع استحقاق الناريين شدة عذابها ، من حيث إن أسيرها و المقيّد فيها بالسلاسل والأغلال لا يفك أبداً «ولا يبرأ ضريرها» أي من عمي عينه فيها أو من ابتلي فيها بالضرّ ، أو المراد عدم فك أسيرها في الدنيا من قيد الشهوات وعدم براء من عمي قلبه في الدنيا بالكفر ، والأوّل أظهر ، وفي القاموس الضرير الذاهب البصر ، والمريض المهزول ، وكل ما خالطه ضرّ .

٣ - س : عن عليّ ، عن أبيه ، عن حماد ، عن ربعي ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سلامة الدين و صحة البدن خير من المال ، والمال زينة من

(١) في قوله «ليس لاحد بعد القرآن من فاقة» راجع الخطبة ١٢٤ .

زينة الدنيا حسنة (١) .

٣٥ : عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد ، عن ربي " عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله (٢) .

بيان : «سلامة الدين» أي مما فيه شائبة الشرك من العقائد الباطلة والأعمال القبيحة « وصحة البدن » من الأمراض البدنية «خير» من زوائد المال أمّا خيرية الأولى فظاهرة ، و أمّا الثانية فلا نُه ينتفع بالصحة مع عدم المال ولا ينتفع بالمال مع فقد الصحة ، و المال أي المال الصالح والحلال زينة حسنة لكن بشرط أن لا يضرّ بالدين .

٣٥ - ٣٦ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن يونس بن يعقوب ، عن بعض أصحابه قال : كان رجل يدخل على أبي عبد الله عليه السلام من أصحابه فصبر زماناً لا يحجّ فدخل عليه بعض معارفه فقال له : فلان ما فعل ؟ قال : فجعل يضجع الكلام فظنّ [أنه] إنّما يعني الميسرة والدنيا ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : كيف دينه ؟ فقال : كما تحبّ ، فقال : هو والله الغنى (٣) .

سن : عن ابن فضال مثله إلا أن فيه فصبر حيناً ، إلى قوله : بعض معارفه ممّن كان يدخل عليه معه ، إلى قوله : يظنّ أنه إنّما عني ، إلى قوله : كيف حاله في دينه (٤) .

بيان : فصبر زماناً في بعض النسخ « فغبر زمان » أي مضى ، وفي بعضها فغبر زماناً أي مكث ، في القاموس غبر غبوراً مكث وذهب ضدّ «فلان ما فعل» أي كيف حاله ؟ ولم تأخر عن الحجّ ؟ «قال» أي بعض الأصحاب الراوي «فجعل» أي شرع بعض المعارف «يضجع الكلام» أي يخفضه أو يقصر ولا يصرّح بالمقصود ، ويشير إلى سوء حاله لئلا يغتم الإمام عليه السلام بذلك ، كما هو الشائع في مثل هذا المقام ، قال في القاموس : أضجعت الشيء أخفضته ، وضجّع في الأمر تضجيعاً قصر «فظنّ» في

(١-٣) الكافي ج ٢ ص ٢١٦ .

(٢) المحاسن ص ٢١٧ .

بعض النسخ يظن ، وهو أظهر «أنما يعني» أنما بفتح الهمزة (١) وما موصولة وهي اسم أن كقوله تعالى : «واعلموا أنما غنمتم من شيء» (٢) أو ما كافة مثل قوله : أنما إلهكم إله واحد» (٣) وعند الزمخشري أنه يفيد الحصر كالمكسور ، فعلى الأول مفعول يعني وهو عائد ما ، محذوف ، وتقديره أنما يعني ، والميسرة خبر أن وعلى الثاني الميسرة مفعول يعني ، وعلى التقديرين المستتر في يعني راجع إلى الإمام عليه السلام «كما تحب» أي على أحسن الأحوال ، «فقال هو والله الغني» أقول تعريف الخبر باللام المفيد للحصرو تأكيده بالقسم للتنبيه على أن الغنا الحقيقي ليس إلا الغنا الأخروي ، الحاصل بسلامة الدين ، كما روى عن النبي ﷺ أنه قال : الفقر الموت الأحمر ، فقيل له : الفقر من الدينار والدرهم ؟ فقال : لا ولكن من الدين .

٥-ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان عن داود بن فرقد عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : أخذ الله ميثاق المؤمن على أن لا تصدق مقالته ، ولا ينتصف من عدوه ، وما من مؤمن يشفي نفسه إلا بفضيحتها لأن كل مؤمن ملجم (٤) .

بيان : «على أن لا تصدق» أي على الصبر على أن لا تصدق مقالته في دولة الباطل ، أو أهل الباطل مطلقاً ، والانتصاف الانتقام ، وفي القاموس : انتصف منه استوفى حقه منه كاملاً حتى صار كل على النصف سواء ، كاستنصف منه «يشفي نفسه» يقال : شفا يشفيه من باب ضرب فاشتفى هو ، وهو من الشفاء بمعنى البرء من الأمراض ويستعمل في شفاء القلب من الأمراض النفسانية و المكارة القلبية كما يستعمل في

(١) ذكر هذا التوجيه بناء على نسخته «فظن أنما يعني الخ» وأما على نسخة الكافي

المطبوعة وهكذا المحاسن «فظن أنه انما يعني» فانما بكسر الهمزة ، والوجه ظاهر .

(٢) الانفال : ١١ .

(٣) الكهف : ١١٠ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٤٩ .

شفاء الجسم من الأمراض البدنية وكون شفاء نفسه من غيظ العدو موجباً لفضيحتها ظاهر ، لأن الانتقام من العدو مع عدم القدرة عليه يوجب الفضيحة والمذلة ، و مزيد الاهانة ، والضمير في «بفضيحتها» راجع إلى النفس «لأن كل مؤمن ملجم» قيل يعني إذا أراد المؤمن أن يشفي غيظه بالانتقام من عدوه افتضح وذلك لأنه ليس بمطلق العنان خليع العذار (١) يقول ما يشاء ويفعل ما يريد ، إذ هو مأمور بالتقية والكتمان ، والخوف من العصيان ، والخشية من الرحمان ، ولأن زمام أمره بيد الله سبحانه لأنه فوض أمره إليه ، فيفعل به ما يشاء مما فيه مصلحته وقيل أي ممنوع من الكلام الذي يصير سبباً لحصول مطالبه الدينيّة في دولة الباطل .

وأقول : يحتمل أن يكون المعنى أنه ألجمه الله في الدنيا ، فلا يقدر على الانتقام في دول اللثام أو ينبغي أن يلجم نفسه و يمنعها عن الكلام ، أي الفعل الذي يخالف التقية كما مر ، و قال في النهاية : فيه من سئل عما يعلمه فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة : الممسك عن الكلام ممثّل بمن ألجم نفسه بلجام ، ومنه الحديث يبلغ العرق منهم ما يلجمهم ، أي يصل إلى أفواههم ، فيصير لهم بمنزلة اللجام يمنعهم عن الكلام .

٦ - ك : عن العدة ، عن سهل بن زياد ؛ وعبد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله أخذ ميثاق المؤمن على بلایا أربع أشدّها عليه مؤمن يقول بقوله يحسده ، أو منافق يقفو أثره ، أو شيطان يغويه ، أو كافر يرى جهاده فما بقاء المؤمن بعدها (٢) .

(١) العذار - بالكسر - ما سال من اللجام على خد الفرس ، أو ما يضم حبل الخطام إلى رأس البعير ، ويكنى عنه بالحياء ، يقال للمنهك في الفى المتبع هواه : خلع عذاره أي الحياء ، يعني أنه يقول ويفعل وما يبالي بشيء كالدابة بالارسن ، تجمع وتطمح .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٤٩ .

بيان : «على بلال يا أربع» قيل أي إحدى بلال يا للعطف بأو ، وللحديث الرابع (١) وأربع مجرور صفة للبلال يا «و أشدّها» خبر مبتدأ محذوف أي هي أشدّها ، والضمير المحذوف راجع إلى «إحدى» والضمير المجرور راجع إلى البلال يا ، و«مؤمن» مرفوع وهو بدل أشدّها ، و إبدال النكرة من المعرفة جائز إذا كانت النكرة موصوفة نحو قوله تعالى : «بالنّاصية ناصية كاذبة» (٢) و «أومنافق» عطف على أشدّها ، وفي بعض النسخ «أيسرها» وقال بعضهم : أيسرها صفة لبلال يا أربع ، وفيه إشعار بأنّ للمؤمن بلال يا آخر أشدّ منها ، قال : وفي بعض النسخ أشدّها بدل أيسرها فيفيد أنّ هذه الأربع أشدّ بلال يا ، وقوله : «مؤمن» خبر مبتدأ محذوف أي هو مؤمن ، وقيل إنّ أيسرها مبتدأ ومؤمن خبره وإنّ أشدّها أولى من أيسرها ، لثلاثينا في قوله عليه السلام ، فيما بعد : «ومؤمن يحسده وهو أشدّهنّ عليه» (٣) و «مؤمناً يحسده وهو أشدّهم عليه» (٤) وفيه أنّ أيسرها أو أشدّها صفة لما تقدّم فلا يتمّ ما ذكر وكون هذه الأربع أيسر من غيرها لا ينافي أن يكون بعضها أشدّ من بعض ، ولو جعل مبتدأ كما زعم لزم أن لا يكون المؤمن الحاسد أشدّ من المنافق ، وما بعده وهو مناف لما سيأتي .

وأقول : يمكن أن يكون أول للجمع المطلق بمعنى الواو ، فلانحتاج إلى تقدير إحدى ، ويكون أشدّها مبتدأ ومؤمن خبره ، وعبر عن الأوّل بهذه العبارة لبيان الأشديّة ، ثمّ عطف عليه ما بعده كأنّه عطف على المعنى ولكلّ من الوجوه السابقة وجه ، وكون مؤمن بدل أشدّها أوجه .

«يقول بقوله» أي يعتقد مذهبه ، ويدّعي التشييع ، لكنّه ليس بمؤمن كامل

(١) يعنى الحديث الرابع فى باب ما أخذه الله على المؤمن لكتاب الايمان والكفر

من الكافى ، وهو الذى يأتى تحت الرقم ٨ .

(٢) الملق : ١٥ و ١٦ .

(٣) يعنى فى الحديث الاثنى تحت الرقم ٨ .

(٤) يعنى فى الحديث الاثنى تحت الرقم ١٢ .

بل يغلبه الحسد «أو منافق يفتق أثره» أي يتبعه ظاهراً وإن كان منافقاً أو يتتبع عيوبه فيذكرها للناس ، وهو أظهر «أو شيطان» أي شيطان الجن أو الأعم منه ومن شيطان الانس «يغويه» أي يريد إغواءه وإضلاله عن سبيل الحق بالوساوس الباطلة كما قال تعالى حاكياً عن الشيطان : «لأقعدن» لهم صراطك المستقيم (١) الآية وقال سبحانه : «وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن» يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً (٢) وقال : «وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعموهم إنكم لمشركون» ، (٣) وربما يقرأ يغويه على بناء التفعيل ، أي ينسبه إلى الغواية وهو بعيد «أو كافر يرى جهاده» أي لازماً فيضربه بكل وجه يمكنه «فمبقاء المؤمن بعد هذا» استفهام إنكار أي كيف يبقى المؤمن على إيمانه بعد الذي ذكرنا ، ولذا قل عدد المؤمنين ، أولاي يبقى في الدنيا بعد هذه البلايا والهموم والغموم ، أولاي يبقى جنس المؤمن في الدنيا إلا قليل منهم .

٧- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن عيسى ، عن ابن مسكان ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : ما أفلت المؤمن من واحدة من ثلاث ولربما اجتمعت الثلاثة عليه : إما بعض من يكون معه في الدار يغلق عليه بابه يؤذيه ، أو جاره يؤذيه ، أو من في طريقه إلى حوائجه يؤذيه ، ولو أن مؤمناً على قلة جبل لبعث الله عز وجل إليه شيطاناً يؤذيه ، و يجعل الله له من إيمانه أنساً لا يستوحش معه إلى أحد .

بيان : «ما أفلت المؤمن» أي ما تخلص ، في المصباح أفلت الطائر وغيره إفلاتاً تخلص وأفلته إذا أطلقته وخلّصته ، يستعمل لازماً ومتعدّياً ، والظاهر أن «بعض» مبتدأ و «يؤذيه» خبره ، ويحتمل أن يكون بعض خبر مبتدأ محذوف و يؤذيه صفة أو حالاً و «يغلق» على بناء المجهول أو المعلوم والأوّل أظهر فبإيه نائب الفاعل ، و ضمير عليه راجع إلى ما يرجع إليه المستتر في يكون وجملة يغلق حال ، عن ضمير

(١) الاعراف : ١٦ .

(٢) الانعام : ١١٢ .

(٣) الانعام : ١٢١ .

يكون أي داخل في داره يكون معه فيها ، والمراد بالشیطان إما شیطان الجن لأن معارضته للمؤمن أكثر أوشیطان الانس ، وذكروا لتسليط الشياطين والكفرة على المؤمنين وجوهاً من الحكمة : الأول أنه لكفارة ذنوبه ، الثاني أنه لاختبار صبره وإدراجه في الصابرين ، الثالث أنه لتزهيده في الدنيا لئلا يفتن بها ويطمئن إليها فيشق عليه الخروج منها ، الرابع توصله إلى جناب الحق سبحانه في الضراء ، و سلوكه مسلك الدعاء ، لدفع ما يصيبه من البلاء ، فترفع بذلك درجته ، الخامس وحشته عن المخلوقين وأنسه برب العالمين ، السادس إكرامه برفع الدرجة التي لا يبلغها الانسان بكسبه ، لأنه ممنوع من إيلاء نفسه شرعاً وطبعاً ، فاذا سلط عليه في ذلك غيره أدرك ما لا يصل إليه بفعله كدرجة الشهادة مثلاً ، السابع تشديد عقوبة العدو في الآخرة ، فانه يوجب سرور المؤمنين به .

والغرض من هذا الحديث وأمثاله حث المؤمن على الاستعداد لتحمل النوائب والمصائب وأنواع البلاء بالصبر والشكر ، والرضا بالقضاء .

٨ - ٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن أبي نصر ، عن داود بن سرحان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أربع لا يخلو منهن المؤمن أو واحدة منهن مؤمن يحسده ، وهو أشد هناً عليه ، و منافق يققو أثره ، أو عدو يجاهده ، أو شيطان يغويه (١) .

بيان : «أربع» أي أربع خصال «أو واحدة» أي أو من واحدة «مؤمن يحسده» أي حسد مؤمن «و هو أشد هناً عليه» لأن صدور الشر من القريب المجانس أشد وأعظم من صدوره من البعيد المخالف ، لتوقع الخير من الأول دون الثاني «أو عدو» أي مجاهر بالعداوة يجاهده بلسانه و يده .

٩ - ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن محمد بن عجلان قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام : فشكا إليه رجل الحاجة ، فقال : اصبر فإن الله سيجعل لك فرجاً ، قال : ثم سكنت ساعة ، ثم أقبل على الرجل فقال : أخبرني

عن سجن الكوفة كيف هو ؟ فقال : أصلحك الله ضيق منتن وأهله بأسوء حال ، قال :
فإنما أنت في السجن فتريد أن تكون فيه في سعة ؟ أما علمت أن الدنيا سجن
المؤمن (١) .

محض : عن ابن عجلان مثله إلا أن فيه فقال : أصلحك الله فيه أصحابه
بأسوء حال .

بيان : «فإن الله سيجعل لك فرجاً» أي بتهيئة أسباب الرزق كما قال سبحانه :
«سيجعل الله بعد عسر يسراً» ، وقال : «ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من
حيث لا يحتسب» (٢) أو بالموت فإن للمؤمن بعده السرور والراحة والجور كما
يؤمى إليه ما بعده «الدنيا سجن المؤمن» هذا الحديث مع تمة «وجنة الكافر» منقول
من طرق الخاصة والعامة قال الراوندي ره في ضوء الشهاب بعد نقل هذه الرواية :
شبه رسول الله ﷺ المؤمن بالمسجون ، من حيث هو ملجم بالأوامر والنواهي
مضيق عليه في الدنيا ، مقبوض على يده فيها ، مخوف بسياط العقاب ، مبتلى
بالشهوات ، ممتحن بالمصائب ، بخلاف الكافر الذي هو مخلوع العذار ، متمكن من
شهوات البطن والفرج ، بطيبة من قلبه ، وانشراح من صدره ، مخلى بينه وبين
ما يريد ، على ما يسوّل له الشيطان ، لا ضيق عليه ، ولا منع ، فهو يغدو فيها و
يروح ، على حسب مراده وشهوة فؤاده ، فالدنيا كأنها جنة له يتمتع بملاذّها ، و
يتمتع بنعيمها كما أنها كالسجن للمؤمن ، صارفأله عن لذّاته ، مانعاً من شهواته .
وفي الحديث أنه قال ﷺ لفاطمة عليها السلام : يا فاطمة تجرّعي مرارة الدنيا
لحلاوة الآخرة ، وروي أن يهودياً تعرض للحسن بن علي عليه السلام وهو في شظف (٣)
من حاله و كسوف من باله ، و الحسن عليه السلام راكب بغلة فارهة عليه ثياب حسنة

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٥٠ .

(٢) الطلاق الآية ٧ و ٢٠ .

(٣) الشظف - محرّكة - ضيق العيش و شدته ، يقال : هو في شظف من العيش :

أي ضيقه .

فقال : جدك يقول : إن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ، فانا في السجن و أنت في الجنة فقال عليه السلام : لو علمت مالك وما يرقب لك من العذاب ، لعلمت أنك مع هذا الضرر ههنا في الجنة ، ولو نظرت إلى ما أعد لي في الآخرة لعلمت أنني معذب في السجن ههنا انتهى .

و أقول : فالكلام يحتمل وجهين أحدهما أن تكون المعنى أن المؤمن غالباً في الدنيا بسوء حال و تعب وخوف ، والكافر غالباً في سعة وأمن ورفاهية ، فلا ينافي كون المؤمن نادراً بحال حسن ، والكافر نادراً بمشقة ، وثانيهما أن يكون المعنى أن المؤمن في الدنيا كأنه في سجن لأنه بالنظر إلى حاله في الآخرة وما أعد الله له من النعيم كأنه في سجن ، وإن كان بأحسن الأحوال بالنظر إلى أهل الدنيا ، و الكافر بعكس ذلك لأن نعيمه منحصر في الدنيا ، و ليس له في الآخرة إلا أشد العذاب ، فالدنيا جنته ، وإن كان بأسوأ الأحوال ، و ظهر وجه آخر مما ذكرنا سابقاً .

١٠-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن سنان ، عن عمار بن مروان ، عن سماعة بن مهران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله جعل وليه في الدنيا غرضاً لعدوه (١) .

بيان : «الغرض» بالتحريك هدف يرمى فيه أي جعل مجبه في الدنيا هدفاً لسهام عداوة عدوه ، وحيله و شروره .

١١-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن محمد بن علي ، عن إبراهيم الحذاء عن محمد بن صغير ، عن جدّه شعيب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الدنيا سجن المؤمن فأَيُّ سجن جاء منه خير (٢) .

بيان : فأَيُّ سجن استفهام للانكار ، و المعنى أنه ينبغي للمؤمن أن لا يتوقع الرفاهية في الدنيا .

١٢-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن

أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من مؤمن إلا وقد وكل الله به أربعة : شيطاناً يغويه يريد أن يضله ، وكافراً يقاتله ، ومؤمناً يحسده ، وهو أشدُّهم عليه ، ومنافقاً يتبع عثراته (١) .

بيان : « يريد أن يضله » بيان ليغويه ثلثاً يتوهم أنه يقبل إغواءه و يؤثر فيه ، بل إنما ابتلاؤه به بسبب أنه يوسوسه و هو يشتغل بمعارضته ، وقد مرَّ أن الشيطان يحتمل الجنَّ والانس والأعمَّ ، « وكافراً يقاتله » وفي بعض النسخ « يقاتله » وفي المصباح غاله غولاً من باب قال : أهلكه ، و اغتاله قتله على غرّة ، والاسم الغيلة بالكسر « يتبع » كي علم أو على بناء الافتعال ، أي يتفحص ويتطلب عثراته أي معاصيه التي تصدر عنه أحياناً على الغفلة و عيوبه .

١٣-٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن عمرو بن شمر عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا مات المؤمن خلّي على جيرانه من الشياطين عدد ربيعة ومضر ، كانوا مشغولين به (٢) .

بيان : « خلّي على جيرانه » على بناء المعلوم و الإسناد مجازيٌّ لأنَّ موته صار سبباً لاشتغال شياطينه بجيرانه ، أو هو على بناء المجهول ، والتعديّة بعلی ، لتضمين معنى الاستيلاء أي ترك على جيرانه أو خلّي بين الشياطين المشغولين به أيام حياته و بين جيرانه ، والحاصل أن الشياطين كانوا مشغولين بإضلاله ووسوسته ، لأنَّ إضلاله كان أهمَّ عندهم ، أو بايذائه وحثّ الناس عليه ، فإذا مات تفرّقوا على جيرانه لإضلالهم أو إيذائهم ، وقيل : الباء للسببية و ضمير كانوا إمّا راجع إلى الشياطين أو الجيران ، أي كان الشياطين ممنوعين عن إضلال الجيران بسببه ، لأنّه كان يعظّمهم و يهديهم ، أو كان الجيران ممنوعين عن المعاصي بسببه ، و كأنّه دعاه إلى ذلك قال الجوهريُّ : يقال : شغلتُ بكذا على ما لم يسمّ فاعله ، واشتغلت . ولا يخفى ما فيه و « ربيعة » كقبيلة و « مضر » كصرد قبيلتان عظيمتان من العرب يضرب بهما المثل في الكثرة ، وهما في النسب ابنا نزار بن معد بن عدنان . و مضر الجد السابع

عشر للنبي ﷺ

١٤ - ٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبد الله بن جبلة عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان ولا يكون و ليس بكائن مؤمن إلا وله جار يؤذيه ، ولو أن مؤمناً في جزيرة من جزائر البحر لانبعث له من يؤذيه (١) .

محصى : عن إسحاق مثله .

بيان : كأن المراد بالجار هنا أعم من جار الدار والرفيق والمعامل والمصاحب و في الحديث الجار إلى أربعين داراً « لانبعث له » أي من الشيطان ، و في بعض النسخ « لانبعث الله له » كما في التمهيص فالإسناد على المجاز ، يقال بعثه كمنعه أرسله كابتعته فانبعث .

١٥ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان فيما مضى ولا فيما بقي • لا فيما أنتم فيه ، مؤمن إلا وله جار يؤذيه (٢) .

بيان : « ولا فيما بقي » أي فيما يأتي « ولا فيما أنتم فيه » أي وليس فيما أنتم فيه .

١٦ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية ابن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : ما كان ولا يكون إلى أن يقوم الساعة مؤمن إلا وله جار يؤذيه (٣) .

١٧ - ٥ : عن أبي خالد الكابلي قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : لوددت أنه أذن لي فكلمت الناس ثلاثاً ثم صنع الله بي ما أحب ، قال بيده على صدره ثم قال : ولكنها عزمة من الله أن نصبر ، ثم تلا هذه الآية « ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وأن تبصروا وتتقوا فان ذلك

(١ و ٢) المصدر ج ٢ ص ٢٥١ .

(٣) المصدر ج ٢ ص ٢٥٢ .

من عزم الأمور « وأقبل يرفع يده ويضعها على صدره (١)

بيان : الغرض أن الله تعالى لم يؤذن لنا في دولة الباطل أن نظهر الحق علانية ، ونخرج ما في صدورنا من علوم لا يحتملها الناس ، ولو كنا مأذونين لأظهرناها ولم نبال بما أصابنا منهم ، ولكن الله عزم علينا بالصبر والتقية في دول الظالمين ، و لذا أشار ﷺ بيده إلى صدره ، فإن العلم مكتوم فيه ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن ههنا لعلماً جماً لو وجدت له حملة (٢) .

١٨- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن يزيد ، عن محمد بن سنان يرفعه إلى أبي عبد الله ﷺ قال : أخذ الله ميثاق المؤمن على أن لا يقبل قوله ، ولا يصدق حديثه ، ولا ينصف من عدوه ، ولا يشفي غيظه إلا بفضيحة نفسه ، لأن كل مؤمن ملجم (٣) .

١٩- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط ، عن مالك عن مسمع بن مالك ، عن سماعة ، عن أبي عبد الله ﷺ أنه قال : يا سماعة لا ينفك المؤمن من خصال أربع : من جاريؤذيه ، وشيطان يغويه ، ومنافق يفتقواثره ، ومؤمن يحسده ثم قال : يا سماعة أما إنه أشدهم عليه ، قلت : كيف ذاك ؟ قال : إنه يقول فيه القول فيصدق عليه (٤)

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ٢١٠ ، والاية في آل عمران ١٨٤ .

(٢) نهج البلاغة - عبده - ج ٢ ص ١٢٨ .

(٣ و ٤) الخصال ج ١ ص ١٠٩ .

٢٤

(باب)

« (الفرق بين الايمان والاسلام و بيان) »

« معانيهما ، و بعض شرائطهما »

الايات

البقرة : ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرئتنا أمة مسلمة لك - إلى قوله تعالى -
إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين * ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب
يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون * أم كنتم شهداء إذ
حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك
إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً و نحن له مسلمون (١) .

و قال عز وجل : يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا
خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين (٢) .

آل عمران : إن الدين عند الله الاسلام - إلى قوله تعالى - : فان حاجوك
فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن و قل للذين أوتوا الكتاب والاميين ءأسلمتم فان
أسلموا فقد اهتدوا (٣) .

وقال سبحانه : قال الحواريون نحن أنصار الله آمناً بالله واشهداً بأننا مسلمون
- إلى قوله تعالى - وقل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد
إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان تولوا فقولوا
اشهدوا بأننا مسلمون (٤) .

وقال سبحانه : ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين (٥)

(٢) البقرة : ٢٠٨ .

(١) البقرة : ١٢٨ - ١٣٣ .

(٤) آل عمران : ٥٢ - ٦٤ .

(٣) آل عمران : ١٩ و ٢٠ .

(٥) آل عمران : ٦٧ .

و قال تعالى : ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون - إلى قوله تعالى - أفغير دين الله يبغون و له أسلم من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون ﴿١﴾ قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق - إلى قوله - : ونحن له مسلمون ﴿٢﴾ ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين (١) .

و قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون ﴿٣﴾ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا (٢) .

النساء : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً (٣) .

و قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيراً (٤) .

المائدة : اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً (٥) .

وقال تعالى : يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم (٦) .

و قال سبحانه : و إذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي و برسولي قالوا : آمنا و اشهد بأننا مسلمون (٧) .

الانعام : و أمرنا لنسلم لرب العالمين و قال تعالى : فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام (٨) .

- | | |
|--------------------------|----------------------------|
| (١) آل عمران : ٨٥ - ٨٠ . | (٢) آل عمران : ١٠٢ - ١٠٣ . |
| (٣) النساء : ٦٥ . | (٤) النساء : ٩٤ . |
| (٥) المائدة : ٣ . | (٦) المائدة : ٤١ . |
| (٧) المائدة : ١١١ . | (٨) الانعام : ٧١ و ١٢٥ . |

هود : فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون (١) .

يوسف : توفني مسلماً وألحقني بالصالحين (٢) .

الحجر : ربما يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين (٣) .

النحل : كذلك يتمّ نعمته عليكم لعلكم تسلمون (٤) .

وقال تعالى : ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين (٥) .

وقال سبحانه : قل نزل به روح القدس من ربك بالحقّ لنثبتّ الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين (٦) .

الانبياء : قل إنما يوحى إليّ أنما ألهمكم إله واحد فهل أنتم مسلمون (٧) .

الحج : فالهكم إله واحد فله أسلموا وبشّر المخبتين (٨) .

النمل : و أوتينا العلم من قبلها وكنّا مسلمين وقال تعالى : وأسلمت مع سليمان لله ربّ العالمين (٩) .

وقال سبحانه : وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلاّ من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون وقال تعالى : إنما أئمرت أن أعبد ربّ هذه البلدة الذي حرّمها وله كلّ شيء وأئمرت أن أكون من المسلمين (١٠) .

القصص : الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحقّ من ربّنا إنّنا كنّا من قبله مسلمين (١١) .

(١) هود : ١٤ .

(٢) يوسف : ١٠١ .

(٣) الحجر : ٢ .

(٤) النحل : ٨١ .

(٥) النحل : ٨٩ .

(٦) النحل : ١٠٢ .

(٧) الانبياء : ١٠٨ .

(٨) الحج : ٣٤ .

(٩) النمل : ٢٢ و ٢٣ .

(١٠) النمل : ٨١ و ٩١ .

(١١) القصص : ٥٢ - ٥٣ .

المنكوبون : و قولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون (١) .

الزمر : وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون (٢) .

الزمر : أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين (٣) .

الزخرف : الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون (٤) .

الحجرات : قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم - إلى قوله تعالى - : يمشون عليك أن أسلموا قل لا تمنشوا عليّ إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين (٥) .

الذاريات : فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (٦) .

التحريم : عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكنّ مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات (٧) .

القلم : أفجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون (٨) .

الجن : وأتامنّا المسلمون ومنّا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحرّوا رشداً (٩)

تفسير : «واجعلنا مسلمين لك» (١٠) قيل أي مخلصين لك، من أسلم لك وجهه أو مستسلمين من أسلم إذا استسلم وانقاد ، والمراد طلب الزيادة في الاخلاص و

- | | |
|-------------------------|--------------------------|
| (١) المنكوبون : ٤٦ . | (٢) الزمر : ٥٨ . |
| (٣) الزمر : ٢٢ . | (٤) الزخرف : ٦٩ - ٧٠ . |
| (٥) الحجرات : ١٣ - ١٧ . | (٦) الذاريات : ٣٥ - ٣٦ . |
| (٧) التحريم : ٦ . | (٨) القلم : ٣٣ و ٣٤ . |
| (٩) الجن : ١٤ ، | (١٠) البقرة : ١٢٨ . |

الاذعان ، أو الثبات عليه «ومن ذرّيتنا» أي و اجعل بعض ذرّيتنا «أمة» أي جماعة يؤمّون أي يقصدون و يقتدى بهم ، و قيل أراد بالأمة أمة محمد ﷺ و عن الصادق عليه السلام : هم أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً ، و في رواية العياشي (١) عنه ﷺ أنّه أراد بالأمة بني هاشم خاصّة «إذ قال له ربّه أسلم» تدلّ هذه الآيات على أنّ الاسلام قديطلق على أعلا مدارج الإيمان « و وصّى بها» أي بالملّة أو راجع إلى أسلمت بتأويل الكلمة أو الجملة «اصطفى لكم الدين» أي دين الاسلام الذي هو صفوة الأديان «فلا تموتنّ» ظاهره النهي عن الموت على خلاف حال الاسلام ، والمقصود هو النهي عن أن يكونوا على خلاف تلك الحال إذ اماتوا و الأمر بالثبات على الاسلام (٢) كقولك لا تصلّ إلاّ و أنت خاشع ، و تغيير العبارة للدلالة على أنّ موتهم لا على الاسلام موت لا خير فيه وأنّ من حقّه أن لا يحلّ بهم «ونحن له مسلمون» حال من فاعل نعبد ، أو مفعوله أو منهما ، ويحتمل أن يكون اعتراضاً .

«في السّلم كافّة» (٣) قال: البيضاوي (٤) السّلم بالكسر والفتح الاستسلام والطاعة و لذلك يطلق في الصلح ، و الاسلام ، و فتحد ابن كثير و نافع و الكسائي و كسره الباقر و «كافّة» اسم للجملة لأنّها تكفّ الأجزاء من التفرّق ، حال من الضمير أو السّلم لأنّها تؤنّث كالحرب ، و المعنى استسلموا لله و أطيعوه جملة ظاهراً و باطناً

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ٦١ .

(٢) المراد بالاسلام معناه اللغوي ، وهو التسليم لامر الله ، والجملة كناية عن مواظبتهم على طاعة الله والاجتناب عن معاصيه في كل الاحوال ، و ذلك لان الموت لا يعلم وقته حتى يسلم الله حينذاك فيفوز بالسعادة وحسن الخاتمة ، بل الموت متوقع في كل حال وهو لا يؤمن على نفسه منه في حال من الحالات ، حتى يجترئ و يعارض ربه بالمعاصي في تلك الحالة فعلى المؤمن الذي يرغب في حسن الختام والفوز بالسعادة جزماً وقطعاً أن يكون في كل حالاته مسلماً لله عزوجل حتى يأتيه الموت ، وهو مسلم .

(٣) البقرة : ٢٠٨ . (٤) انوار التنزيل ص ٥٣ .

و الخطاب للمنافقين أو ادخلوا في الاسلام بكتبتكم ، ولا تخلطوا به غيره ، والخطاب لمؤمني أهل الكتاب ، فانهم بعد إسلامهم عظموا السبت و حرّموا الابل و ألبانها ، أو في شرايع الله تعالى كلّها : بالايمان بالأنبيا و الكتب جميعاً ، و الخطاب لأهل الكتاب ، أو في شعب الاسلام و أحكامه كلّها ، فلا تخلّوا بشيء و الخطاب للمسلمين «ولا تتبعوا خطوات الشيطان» بالتفرّق والتفريق «إنّ له لكم عدوّ مبين» ظاهر العداوة انتهى . و في الكافي والعياشي (١) ، عن الباقر عليه السلام «في السّلم» في ولايتنا ، والعياشي عن الصادق في ولاية علي عليه السلام وعنهما عليهما السلام أمروا بمعرفتنا ، و في العياشي ، عن الصادق عليه السلام خطوات الشيطان ولاية الأوّل والثاني ، وفي تفسير الامام عليه السلام (٢) في السّلم في المسالمة إلى دين الاسلام «كافّة» جماعة ادخلوا فيه ، و ادخلوا في جميع الاسلام فتقبّلوه و اعملوا به ، ولا تكونوا ممّن يقبل بعضه و يعمل به ، و يأبى بعضه و يهجره ، قال : ومنه الدخول في قبول ولاية علي عليه السلام فأنّه كالدخول في قبول نبوة رسول الله ، فأنّه لا يكون مسلماً من قال إنّ محمداً رسول الله عليه السلام فاعترف به ، ولم يعترف بأنّ علياً وصيه و خليفته و خير أمته وقال : خطوات الشيطان ما يتخطى بكم إليه من طرق الغي و الضلالة ، و يأمركم به من ارتكب الأثام الموبقات .

«إنّ الدين عند الله الاسلام» (٣) أي لادين مرضي عند الله سوى الاسلام ، وهو التوحيد و التدبّع بالشرع الذي جاء به محمّد عليه السلام «أسلمت وجهي لله» أي أخلصت نفسي و جعلتني له لا أشرك فيها غيره ، قيل عبّر عن النفس بالوجه لأنّه أشرف الأعضاء الظاهرة ، و مظهر القوى و الحواس «ومن اتّبعن» أي وأسلم من اتّبعني «والأمة» أي الذين لا كتاب لهم كمشركي العرب «أسلمتم» كما أسلمت لما وضحت لكم الحجّة أم أنتم بعد على كفركم ؟ «فان أسلموا فقد اهتدوا» أي فقد نفّعوا أنفسهم بأنّ أخرجوها من الضلال . «نحن أنصار الله» (٤) أي أنصار دينه «واشهد بأننا مسلمون» أي في

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ١٠٢ .

(٢) تفسير الامام ص ٢٦٤ .

(٣) آل عمران : ١٩ .

(٤) آل عمران : ٥٢ .

القيامة حين يشهد الرسل «إلى كلمة سواء بيننا وبينكم» (١) أي لا يختلف فيها الكتب و الرسل و تفسيرها ما بعدها « أن لا نعبد إلا الله » أي نوحده بالعبادة و نخلص فيها «ولا نشرك به شيئاً» أي لا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة ولا نراه أهلاً لأن يعبد «ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً» كعزيز والمسيح والأجبار وإطاعتهم فيما أحدثوا من التحريم والتحليل «فان تولّوا» عن التوحيد «فقولوا اشهدوا بأننا مسلمون» أي لزمتمكم الحجة فاعترفوا بأننا مسلمون دونكم أو اعترفوا بأنكم كافرون بما نطقت به الكتب ، و تطابقت عليه الرسل «ولكن كان حنيفاً» أي مائلاً عن العقائد الزائفة «مسلياً» أي متقاداً لله .

« بعد إذ أنتم مسلمون » (٢) وقع الاسلام هنا مقابلاً للكفر « أغير دين الله يبغيون » أي أفبعد هذه الايات والحجج يطلبون ديناً غير دين الاسلام «و له أسلم من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً» قيل أي عند الميثاق كما روي عن ابن عباس وقيل أي أقر بالعبودية وإن كان فيهم من أشرك في العبادة كقوله تعالى: «و لئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله» (٣) وقيل أسلم المؤمن طوعاً و الكافر كرهاً عند الموت ، وقيل أي استسلم له بالانقياد والذلة ، وقيل معناه أكره قوم على الاسلام وجاء قوم طائعين ، وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كرهاً أي فرقاً من السيف ، وقال الحسن : الطوع لأهل السماوات خاصة ، وأما أهل الأرض فمنهم من أسلم طوعاً ومنهم من أسلم كرهاً ، وقد روى العياشي (٤) عن الصادق عليه السلام أنها نزلت في القائم عليه السلام وفي رواية أخرى تلاها فقال : إذا قام القائم لا تبقى أرض إلا نودي فيها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله «و إليه يرجعون» أي إلى جزائه يصيرون .

« قل آمناً بالله » خطاب للنبي ﷺ بأن يقول عن نفسه و عن أمته قال

(١) آل عمران : ٦٤ . (٢) آل عمران : ٨١ .

(٣) الزخرف : ٨٧ .

(٤) تفسير العياشي ج ١ ص ١٨٢ .

الطبرسي قدس سره : فان قيل : مامعنى قوله : «ونحن له مسلمون» بعدما سبق الاقرار بالايمن على التفصيل ؟ قلنا : معناه ونحن له مسلمون بالطاعة والانقياد في جميع ما أمر به ونهى عنه ، وأيضاً فان أهل الملل المخالفة للإسلام ، كانوا يقرؤون كلهم بالايمن ، ولكن لم يقرؤوا بلفظة الإسلام ، فلهذا قال : «ونحن له مسلمون» . «ومن يتبع» أي يطلب «غير الإسلام ديناً» يدين به «فلن يقبل منه» بل يعاقب عليه «وهو في الآخرة من الخاسرين» أي من الهالكين لأن الخسران ذهاب رأس المال ، وفي هذا دلالة على أن من ابتغى غير الإسلام ديناً لن يقبل منه ، فدل ذلك على أن الدين و الإسلام و الايمان واحد ، وهي عبارات عن معبر واحد انتهى (١) .

«حق» تقاته (٢) أي حق تقواه و ما يجب منها ، وهو استفراغ الوسع في القيام بالواجبات ، والاجتناب عن المحرمات ، وفي المعاني (٣) والعياشي (٤) سئل الصادق عليه السلام عن هذه الآية قال : يطاع ولا يعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر ، والعياشي (٥) عنه عليه السلام أنه سئل عنها فقال : منسوخة ، قيل : وما نسخها ؟ قال : قول الله «فاتقوا الله ما استطعتم» (٦) . «ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون» أي لا تكونن على حال سوى حال الإسلام إذا أدر ككم الموت ، في المجمع عن الصادق عليه السلام و أنتم مسلمون بالتشديد ، ومعناه مستسلمون لما أتى به النبي صلى الله عليه وآله متقادون له (٧) والعياشي (٨) عن الكاظم عليه السلام أنه قال لبعض أصحابه : كيف تقرأ هذه الآية «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم» ماذا ؟ قال : «مسلمون» فقال : سبحان الله يوقع عليهم الايمان فيسميهم مؤمنين ، ثم يسألهم الإسلام ، و الايمان فوق الإسلام ، قال : هكذا يقرأ في قراءة زيد ، قال : إنما هي في قراءة علي عليه السلام وهو التنزيل الذي نزل به جبرئيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وآله «إلا» و أنتم

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٤٢٠ .

(٢) آل عمران : ١٠٢ .

(٣) معاني الاخبار ص ٢٤٠ ، (٤) تفسير العياشي ج ١ ص ١٩٤ .

(٥) التناب : ١٦ . (٦) مجمع البيان ج ٢ ص ٤٨٢ .

مسلمون» لرسول الله ﷺ ثم الامام من بعده .

«واعتصموا بحبل الله» (١) قيل : بدينه الاسلام ، أو بكتابه لقوله ﷺ : القرآن حبل الله المتين ، استعار له الحبل ، ولوثوق به الاعتصام ، من حيث إن التمسك به سبب النجاة ، عن الردي ، كما أن التمسك بالحبل الموثوق به سبب السلامة من التردّي وقال علي بن إبراهيم : الحبل التوحيد والولاية (٢) والعايشي عن الباقر عليه السلام آل محمد هم حبل الله المتين الذي أمر بالاعتصام به فقال : «فاعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» وعن الكاظم : علي بن أبي طالب حبل الله المتين وفي مجالس الصدوق : نحن الحبل .

و أقول : وقدمر الأخبار في ذلك وشرحها في كتاب الامامة (٣)
«جميعاً» أي مجتمعين عليه «ولا تفرقوا» أي ولا تتفرقوا عن الحق بايقاع الاختلاف بينكم ، وروى علي بن إبراهيم (٤) عن الباقر عليه السلام أن الله تبارك وتعالى علم أنهم سيفترقون بعد نبينهم ويختلفون ، فنهاهم عن التفرق كما نبى من كان قبلهم فأمرهم أن يجتمعوا على ولاية آل محمد ﷺ ولا يفرقوا .

«فيما شجر بينهم» (٥) أي فيما اختلف بينهم أو اختلف «حرجاً ممّا قضيت» أي ضيقاً ممّا حكمت به «ويسلموا تسليماً» أي وينقادوا لك انقياداً بظاهرهم و باطنهم ، وفي الكافي عن الباقر عليه السلام (٦) لقد خاطب الله أمير المؤمنين عليه السلام في كتابه في قوله : «ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً» فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم» قال : فيما تعادوا عليه لأن أمات الله محمداً لا يردوا هذا الأمر في بني هاشم «ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً

(١) آل عمران : ١٠٣ .

(٢) تفسير القمي ص ٩٨ ، العياشي ج ١ ص ١٩٩ .

(٣) راجع ج ٢٤ ص ٨٢ - ٨٥ .

(٤) تفسير القمي ص ٩٨ . (٥) النساء : ٦٥ .

(٦) الكافي ج ١ ص ٣٩١ .

مما قضيت عليهم ، من القتل أو العفو «ويسلموا تسليماً» وقال علي بن إبراهيم : (١)
«جاؤك يا علي» قال : هكذا نزلت .

أقول : وسيأتي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنها نزلت في مثل ذلك ، و بالجملة
تدل على أن الايمان مشروط بالتسليم و الانقياد التام .

«إذا ضربتم في سبيل الله» (٢) أي سافرتم للغزو «فتبينوا» أي فاطلبوا بيان الأمر
وميزوا بين الكفر والمؤمن ، وقرء «فتبينوا» في الموضعين أي توقفوا وتأمنوا حتى
تعلموا من يستحق القتل ، والمعنيان متقاربان ، يعني لاتعجلوا في القتل لمن أظهر
إسلامه ظناً منكم بأنه لاحقيقة لذلك «ولاتقولوا لمن ألقى إليكم السلام» وقرء
السلم بغير ألف وهما بمعنى الاستسلام والانقياد ، وفسر السلام بتحية الاسلام أيضاً
والعباشي (٣) نسب قراءة السلام إلى الصادق عليه السلام «لست مؤمناً» وإنما فعلت ذلك
خوفاً من القتل «تبتغون عرض الحياة الدنيا» أي تطلبون ماله الذي هو حطام سريع
الزوال ، و هو الذي يبعثكم على العجلة و ترك التثبت ، «فعد الله مغانم كثيرة»
تغنيكم عن قتل أمثاله لماله «كذلك كنتم من قبل» أي أوّل ما دخلتم في الاسلام ، و
تفوّتتم بكملي الشهادة ، فحصنت بها دماؤكم وأموالكم ، من غير أن تعلم مواطأة
قلوبكم ألسنتكم «فمن الله» عليكم بالاشتهار بالايمان ، والاستقامة في الدين
«فتبينوا» وافعلوا بالداخلين في الاسلام ما فعل الله بكم ، ولاتبادروا إلى قتلهم ظناً
بأنهم دخلوا فيه اتقاءً و خوفاً ، و تكريرها تأكيد لتعظيم الأمر ، و ترتيب الحكم
على ما ذكر من حالهم «إن الله كان بما تعملون خبيراً» عالماً به و بالغرض منه
فلاتتهافتوا في القتل ، ولا تحتالوا فيه .

وقال علي بن إبراهيم (٤) وغيره : إنها نزلت لما رجع رسول الله صلى الله عليه وآله
من غزوة خيبر ، و بعث أسامة بن زيد في خيل إلى بعض اليهود في ناحية فذك
ليدعوهم إلى الاسلام و كان رجل من اليهود يقال له : مرداس بن نهيك الفدكي في
بعض القرى ، فلما أحسّ بخيل رسول الله صلى الله عليه وآله جمع أهله وماله وصار في ناحية الجبل

(١) تفسير القمي ص ١٣٠ .

(٢) النساء : ٩٤ .

(٣) تفسير العبّاشي ج ١ ص ٢٤٨ .

(٤) تفسير القمي ص ١٣٤ .

فأقبل يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فمر به أسامة بن زيد فطعنه فقتله فلمّا رجع إلى رسول الله ﷺ أخبره بذلك ، فقال له رسول الله ﷺ : أفلا شققت الغطاء عن قلبه ، لما قال بلسانه قبلت ، ولما كان في نفسه علمت ، فحلف أسامة بعد ذلك أن لا يقاتل أحداً شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فتخلف عن أمير المؤمنين عليه السلام في حروبه و أنزل الله في ذلك « ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام » الآية .

وفي رواية العامة أن مرداساً أضاف إلى الكلمتين السلام عليكم ، وهي تؤيد قراءة السلام وتفسيره بتحية الاسلام .

وأقول : لا يخفى أن أسامة فعله الأخير كان أشنع من فعله الأوّل ، وكان عذره أشدّ وأفحش منهما ، وهذا منه دليل على أنه كان من المنافقين .

« اليوم أكملت لكم دينكم » (١) قد مرّ أنّها نزلت بعد نصب أمير المؤمنين عليه السلام يوم الغدير ، فتدلّ على أن الإمامة داخلية في الدين و الاسلام وأنّها بها كماله .

« لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر » (٢) أي صنع الذين يقعون في إظهار الكفر سريعاً إذا وجدوا منه فرصة « من الذين قالوا آمناً بأفواههم » أي من المنافقين والباء متعلّقة بقالوا لا بآمنّا ، والواو يحتمل الحال ، والعطف ، والآية تدلّ على أن الايمان باللسان لا ينفع ما لم يوافقه القلب .

« وإذا أوحيت إلى الحواريين » روى العياشي (٣) عن الباقر عليه السلام : ألهموا « بأننا مسلمون » أي مخلصون .

« فمن يرد الله أن يهديه » (٤) أي يعرفه الحق ويوفّقه للايمان « يشرح صدره للاسلام » فيتسع له ويفسح فيه مجاله ، و هو كناية عن جعل القلب قابلاً للحقّ

(١) المائدة : ٣ . (٢) المائدة : ٤١ .

(٣) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٥٠ ، والآية في المائدة : ١١١ .

(٤) الانعام : ١٢٥ .

مهيئاً لحلوله فيه ، مصفى عما يمنعه و ينافيه ، في المجمع (١) قد وردت الرواية الصحيحة أنه لما نزلت هذه الآية سئل رسول الله ﷺ عن شرح الصدر ماهو ؟ فقال : نور يقذفه الله في قلب المؤمن فيشرح صدره و ينفسح ، قالوا : فهل لذلك أماراة يعرف بها ؟ فقال : نعم و الانابة إلى دار الخلود و التجاني عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله .

«فان لم يستجيبوا لكم» (٢) أيها المؤمنون من دعوتهم إلى المعارضة ، أو أيها الكافرون من دعوتهم إلى المعاونة «فاعلموا أنما أنزل بعلم الله» أي متلبساً بما لا يعلمه إلا الله ، ولا يقدر عليه سواه «وأن لا إله إلا هو» لأنه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غيره ، لظهور عجز المدعوين «فهل أنتم مسلمون» أي ثابتون على الاسلام ، راسخون فيه ؟ أو داخلون في الاسلام مخلصون فيه .

«توفني مسلماً» يدل (٣) على إطلاق الاسلام على الايمان الكامل «وألحقني بالصالحين» أي في الرتبة والكرامة .

«ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين» (٤) أي إذا عاينوا في القيامة حالهم وحال المسلمين ، قالوا : ياليتنا كنا مسلمين و في تفسيري العياشي و علي بن إبراهيم (٥) عن الباقر و الصادق ﷺ : إذا كان يوم القيامة نادى مناد من عند الله لا يدخل الجنة إلا مسلم فيومئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وفي المجمع (٦) مرفوعاً عن النبي ﷺ قال : إذا اجتمع أهل النار في النار ، و معهم من شاء الله من أهل القبلة ، قال الكفار للمسلمين : ألم تكونوا مسلمين ؟ قالوا : بلى ، قالوا : فما أغنى عنكم إسلامكم و قد صرتم معنا في النار ؟ قالوا : كانت لنا ذنوب فأخذنا

(١) المصدر ج ٤ ص ٣٦٣ .

(٢) هود : ١٤ . (٣) يوسف : ١٠١ .

(٤) الحجج : ٢ .

(٥) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٣٩ ، تفسير القمي . ٣٤٩ .

(٦) مجمع البيان ج ٦ ص ٣٢٨ .

بها فسمع الله عزّ اسمه ما قالوا ، فأمر من كان في النار من أهل الاسلام فأخرجوا منها ، فحينئذ يقول الكفار يا ليتنا كنّا مسلمين .
«لعلّكم تسلمون» (١) أي تنظرون في نعمه الفاشية فتؤمنون به وتنقادون لحكمه .
«تبياناً» أي (٢) بياناً بليغاً و روى العياشي (٣) عن الصادق عليه السلام قال : نحن والله نعلم ما في السماوات وما في الأرض ، وما في الجنة وما في النار ، وما بين ذلك ثم قال : إن ذلك في كتاب الله ثم تلا هذه الآية ، وعنه عليه السلام أن الله أنزل في القرآن تبيان كل شيء حتى والله ما ترك شيئاً يحتاج إليه العباد ، حتى لا يستطيع عبد يقول : لو كان هذا أنزل في القرآن ، إلا أنزله الله فيه ، وقد مضت الأخبار الكثيرة في ذلك في كتاب الإمامة .

«قل نزل له روح القدس» (٤) يعني جبرئيل عليه السلام «من ربك بالحق» أي متلبساً بالحكمة «ليثبت الذين آمنوا» أي على الايمان بأنه كلام الله ، فانهم إذا سمعوا الناسخ ، وتدبروا ما فيه من رعاية الصلاح والحكمة ، رسخت عقائدهم وطمأنّت قلوبهم «وهدى و بشرى للمسلمين» المنقادين لحكمه .

«قل إنّما يوحى إليّ» (٥) قيل أي ما يوحى إليّ إلا أنه لا إله لكم إلا إله واحد ، وذلك لأن المقصود الأصلي من بعثته مقصور على التوحيد «فهل أنتم مسلمون» مخلصون العبادة لله على مقتضى الوحي ؟ وفي المناقب عن الصادق عليه السلام : فهل أنتم مسلمون الوصيّة بعدي ، نزلت مشددة ، و ما لهما واحد ، لأن مخالفة الوصيّة عبادة للهوى والشيطان وأيضاً التوحيد لا يتم إلا بالولاية ، إذ بالامام يعرف الله ، و يعرف طريق عبادته ، فهي كمال التوحيد ، و أصله و أساسه و غايته .
«فله أسلموا» (٦) أي أخلصوا التقرب والذكر ولا تشوبوه بالاشراك «وبشّر

(٢) النحل : ٨٩ .

(١) النحل : ٨١ .

(٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٦٦ .

(٤) النحل : ١٠٢ .

(٥) الانبياء : ١٠٨ .

(٦) الحج : ٣٤ .

المخبتين» قيل أي المتواضعين أو المخلصين فإنَّ الاخبات صفتهم وقال عليُّ بن إبراهيم :
أي العابدين .

«وما أنت بهادي العمي» (١) سمَّاهم عمياً لفقدهم المقصود والحقيقتيَّ من الأَبصار
أو لعمى قلوبهم أن تسمع فإنَّ إيمانهم يدعوهم إلى تلقِّي اللَّفظ ، وتدبُّر المعنى أو
المراد بالمؤمن المشارف للإيمان أو من هو في علم الله كذلك «فهم مسلمون» أي مخلصون
من أسلم وجهه لله «و له كلُّ شيء» (٢) أي خلقاً و ملكاً «و أمرت أن أكون من
المسلمين» أي المتقادين أو الثابتين على ملَّة الاسلام .

«الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» (٣) قيل نزلت في مؤمني أهل الكتاب ، وقيل :
في أربعين من أهل الانجيل من أهل الحبشة و الشام «قالوا آمنا به» أي بأنَّه كلام الله
«إنَّه الحقُّ من ربِّنا» استيناف لبيان ما أوجب إيمانهم به «إنَّا كنَّا من قبله مسلمين»
استيناف آخر للدلالة على أنَّ إيمانهم به ليس ممَّا أحدثوه حينئذ . وإنَّما هو أمر
تقادم عهده لما رأوا ذكره في الكتب المتقدِّمة ، و كونهم على دين الاسلام قبل نزول
القرآن أو تلاوته عليهم ، باعتقادهم صحَّته في الجملة .

«وقولوا آمنا» (٤) قيل هي المجادلة بالتي هي أحسن، وعن النبي ﷺ لا تصدِّقوا
أهل الكتاب ولا تكذِّبُوهم ، و قولوا آمنا بالله و بكتبه و رسله ، فان قالوا باطلاً
لم تصدِّقوهم ، و إن قالوا حقاً لم تكذِّبُوهم «و نحن له مسلمون» أي مطيعون له
خاصَّة ، و فيه تعريض باتِّخاذهم أحبارهم و رهبانهم أرباباً من دون الله «أفمن شرح
الله صدره للاسلام» (٥) حتَّى تمكَّن فيه بيسر، عبَّر به عمَّن خلق نفسه شديدة الاستعداد
لقبوله ، غير متأبِّية عنه ، لأنَّ الصدر محلُّ القلب ، المنبع للروح ، المتعلِّق للنفس
القابل للاسلام «فهو على نور من ربِّه» يعني المعرفة والاهتداء إلى الحقِّ ، و قد مرَّ
الخبر في ذلك، وخبر «من» محذوف دلَّ عليه قوله «فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله»

(١) النمل : ٨١ .

(٢) النمل : ٩١ .

(٣) القصص : ٥٢ .

(٤) العنكبوت ٤٦ .

(٥) الزمر : ٢٢ .

أي من أجل ذكره ، في رواية علي بن إبراهيم (١) نزل صدر الآية في أمير المؤمنين عليه السلام . وفي رواية العامة : نزل في حمزة وعلي ، وما بعده في أبي لهب وولده ، وروى علي بن إبراهيم عن الصادق عليه السلام : أن القسوة والرقعة من القلب و هو قوله «فويل» الآية . «وكانوا مسلمين» (٢) ظاهره كون الاسلام فوق الايمان .

«قالت الأعراب آمنا» قال الطبرسي (٣) قدس سره هم قوم من بني أسد أتوا النبي ﷺ في سنة جدبة ، وأظهروا الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر إنما كانوا يطلبون الصدقة ، والمعنى أنهم قالوا صدقنا بما جئت به ، فأمره الله سبحانه أن يخبرهم بذلك ليكون آية معجزة له فقال «قل لم تؤمنوا» أي لم تصدقوا على الحقيقة في الباطن «ولكن قولوا أسلمنا» أي انقدنا واستسلمنا مخافة السبي والقتل . ثم بين سبحانه أن الايمان محلّه القلب دون اللسان فقال «ولما يدخل الايمان في قلوبكم» قال الزجاج : الاسلام إظهار الخضوع ، والقبول لما أتى به الرسول ﷺ وبذلك يحقن الدماء ، فان كان مع ذلك الاظهار اعتقاد وتصديق بالقلب ، فذلك الايمان وصاحبه المسلم المؤمن حقاً فأما من أظهر قبول الشريعة ، واستسلم لدفع المكروه فهو في الظاهر مسلم ، وباطنه غير مصدق ، وقد أخرج هؤلاء من الايمان بقوله : «ولما يدخل الايمان في قلوبكم» إن لم تصدقوا بعد ما أسلمتم تعوذاً من القتل ، فالمؤمن مبطن من التصديق مثل ما يظهر ، والمسلم التام الاسلام مظهر للطاعة ، وهو مع ذلك مؤمن بها ، والذي أظهر الاسلام تعوذاً من القتل غير مؤمن في الحقيقة ، إلا أن حكمه في الظاهر حكم المسلمين .

وروى أنس عن النبي ﷺ : الاسلام علانية ، والايمان في القلب . وأشار إلى

صدره .

ثم قال سبحانه : «وإن تطيعوا الله ورسوله لا يهلككم من أعمالكم شيئاً» (٤)

(١) تفسير القمي : ٥٧٧ .

(٢) الزخرف : ٦٩ .

(٣) مجمع البيان ج ٩ ص ١٣٨ . والآية في الحجرات : ١٣ .

(٤) الحجرات : ١٤ .

أي لا ينقصكم من ثواب أعمالكم شيئاً «إن الله غفور رحيم» إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا أي لم يشكوا في دينهم بعد الايمان « وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون » أي الذين صدقوا في ادعاء الايمان ، فيدلُّ على أنَّ للأعمال مدخلاً في الايمان إما بالجزئية ، أو الاشتراط وهي كاشفة منه كما سيأتي تحقيقه إنشاء الله «قل أتعلمون الله دينكم» أي أنخبرونه به بقولكم آمناً «والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم» هو تجهيل لهم وتوبيخ .

روي أنه لما نزلت الآية المتقدمة جاؤا و حلفوا أنهم مؤمنون معتقدون فنزلت هذه «يؤمنون عليك أن أسلموا» أي يعدون إسلامهم عليك منة ، وهي النعمة لا يستثيب مولاها ممن نزلها إليه «قل لا تمتنوا علي إسلامكم» أي باسلامكم ، فنصب بنزع الخافض ، أو تضمين الفعل معنى الاعتداد «يل الله يمن عليكم أن هديكم للإيمان» على ما زعمتم مع أن الهداية لا يلزم الاهتداء «إن كنتم صادقين» في ادعاء الايمان ، وجوابه محذوف يدلُّ عليه ما قبله أي فلله المنة عليكم .

وفي سياق الآية لطف ، وهو أنهم لما سموا ما صدر عنهم إيماناً ومنوا به نفى أنه إيمان وسماء إسلاماً بأن قال يؤمنون عليك بما هو في الحقيقة إسلام ، وليس بجدير أن يمنَّ عليك بل لوصحَّ ادعائهم للإيمان فلله المنة عليهم بالهداية له لالهم . «فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» (١) قال البضاوي : استدلَّ به على اتحاد الايمان و الاسلام وهو ضعيف ، لأنَّ ذلك لا يقتضي إلا صدق المؤمن والمسلم على من اتبعه ، وذلك لا يقتضي اتحاد مفهوميهما ، لجواز صدق المفهومات المختلفة على ذات واحدة .

وقال في قوله تعالى : «مسلمات مؤمنات» (٢) مقررات مخلصات أو منقادات مصدقات .

(١) الذاريات : ٣٦ .

(٢) التحريم : ٦ .

«أفنجعل المسلمين كالمجرمين» (١) قيل إنكار لقولهم إن صحَّ أنا نبعث كما يزعم محمد ومن معه ، لم يفضلونا ، بل نكون أحسن حالاً منهم ، كما نحن عليه في الدنيا .

« ومنا القاسطون » (٢) أي الجائرون عن طريق الحقَّ « فأولئك تحرّوا وارشداً» أي توخّوا رشداً عظيماً يبلغهم إلى دار الثواب ، وروى عليُّ بن إبراهيم (٣) عن الباقر عليه السلام أي الذين أقرّوا بولايتنا .

أقول : إذا تأملت في هذه الايات ، والايات المتقدّمة في الباب السابق عرفت أنّ للايمان و الاسلام معاني شتى كما سنفصله إنشاء الله تعالى .

الاخبار :

١- ب : عن هازون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام : أنّه قال له : إنّ الايمان قد يجوز بالقلب دون اللسان ؟ فقال له : إن كان ذلك كما تقول فقد حرم علينا قتال المشركين ، وذلك أنّنا لا ندرى بزعمك لعلَّ ضميره الايمان فهذا القول ، نقض لامتحان النبي صلى الله عليه وآله من كان يجيئه يريد الاسلام ، وأخذه إيّاه بالبيعة عليه و شروطه و شدّة التأكيد ، قال مسعدة : و من قال بهذا فقد كفر البتّة من حيث لا يعلم (٤) .

توضيح : «أنّه قال له» ضمير قال راجع إلى الصادق عليه السلام ، ورجوعه إلى مسعدة بعيد ، و على الأوّل الكلام محمول على الاستفهام ، «وقد» للتقليل و على الثاني يحتمل التحقيق أيضاً فلا يكون استفهاماً ، ويكون النسبة إلى الأب بأن يكون نسب الجواب إلى أبيه عليه السلام و لذا صار بعيداً ، وحاصل الجواب أنّه لو كان الاسلام محض الاعتقاد القلبيّ ولم يكن مشروطاً بعدم الانكار الظاهريّ أو بوجود الازعان والانقياد الظاهريّ ، لم يجوز قتال المشركين ، إذ يحتمل إيمانهم باطناً وقوله عليه السلام :

(٢) الجن : ١٤ .

(١) القلم : ٣٣ .

(٣) تفسير القمي : ٦٩٩ .

(٤) قرب الاسناد ص ٢٣ ، ط حجر ، ص ٣٣ ط النجف ،

«فهذا القول» يحتمل أن يكون وجهاً آخر وهو أن هذا القول مناقض لفعل النبي ﷺ صلى الله عليه وآله من تكليفه من يريد الاسلام بالبيعة والتأكيد فيها فانها أفعال سوى الاعتقاد ، أو يكون مرجع الجميع إلى دليل واحد هو أنه لو كان أمراً قلبياً فامّا أن يكتفي في إثبات ذلك أو نفيه بقوله أم لا ، فعلى الثاني لا يمكن قتل المشرك و قتاله أصلاً ، وعلى الأول فلا بد من الاكتفاء باقراره ، فلا حاجة إلى التبعيثة و غيرها ، ممّا كان رسول الله ﷺ يعتبره و يهتم به .

٢ - ن : باسناد التميمي ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن عليّ ؓ قال : قال النبي ﷺ أمّرت أن أقاتل الناس حتّى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها فقد حرم عليّ دماءهم و أموالهم .

تبیین : روت العامة هذا الخبر بطرق مختلفة (١) و زيادة و نقصان في الألفاظ فمنها ما روه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : أمّرت أن أقاتل الناس حتّى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوا : لا إله إلا الله ، عصموا منّي دماءهم و أموالهم إلا بحقّها و حسابهم على الله ، وقال الحسين بن مسعود في شرح السنة : حتّى يقولوا لا إله إلا الله ، أراد به عبدة الأوثان دون أهل الكتاب ، لأنهم يقولون لا إله إلا الله ثم لا يرفع عنهم السيف حتّى يقرّوا بنبوّة محمد ﷺ أو يعطوا الجزية ، وقوله : « و حسابهم على الله » معناه فيما يستسرّون به ، دون ما يخلّون به ، من الأحكام الواجبة عليهم في الظاهر ، فانّهم إذا أخلّوا بشيء ممّا يلزمهم في الظاهر يطالبون بموجبه انتهى .

واقول : كأنّ الاكتفاء بإحدى الشهادتين لتلازمهما ، والمراد بها الشهادتان معاً ، بل مع ما تستلزمانه من الإقرار بما جاء به النبي ﷺ فانّهم رويوا أيضاً أنّه صلى الله عليه وآله قال : أمّرت أن أقاتل الناس حتّى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنّ محمّداً رسول الله ، و يقيموا الصلاة ، و يؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا منّي دماءهم و أموالهم إلا بحقّ الاسلام ، و حسابهم على الله ، وفي رواية أخرى : حتّى

يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنَّ محمدًا عبده ورسوله ، وأنَّ يستقبلوا قبلتنا وأنَّ يأكلوا ذبيحتنا ، وأنَّ يصلُّوا صلاتنا ، فإذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماءهم وأموالهم إلاَّ بحقِّها ، لهم مال للمسلمين ، وعليهم ما على المسلمين ، وفي رواية أخرى : حتَّى يشهدوا أنَّ لا إله إلاَّ الله ويؤمنوا بي ، وبما جئت به ، فإذا فعلوا ذلك عصموا منِّي دماءهم وأموالهم إلاَّ بحقِّها .

قال القاضي عياض من علماء العامة : اخنصاص عصم النفس و المال بمن قال لا إله إلاَّ الله ، تعبير عن الاجابة إلى الايمان أو أنَّ المراد بهذا مشركو العرب و أهل الأوثان ومن لا يوحد ، وهم كانوا أوَّل من دعي إلى الاسلام وقوتل عليه ، فأما غيرهم ممن يقرُّ بالتوحيد فلا يكتفي في عصمته بقوله لا إله إلاَّ الله ، إذ كان يقولها في كفره و هي من اعتقاده ، ولذلك جاء في الحديث الآخر : وأنِّي رسول الله ، و يقيم الصلاة و يؤتي الزكاة .

٣- سن : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحكم بن أيمن ، عن القاسم الصيرفي شريك المفضل قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الاسلام يحقن به الدَّم ، وتؤدَّى به الأمانة ، و يستحلُّ به الفرج ، والثواب على الايمان (١) .

كا : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير مثله (٢) .

بيان : يدلُّ الخبر على عدم ترادف الايمان و الاسلام ، وأنَّ غير المؤمن من فرق أهل الاسلام لا يستحقُّ الثواب الأخرى أصلاً ، كما هو الحقُّ و المشهور بين الامامية ، وستعرف أنَّ كلاماً من الاسلام و الايمان ، يطلق على معان ، والظاهر أنَّ المراد بالايمان في هذا الخبر الازعان بوجوده سبحانه ، و صفاته الكمالية ، و بالتوحيد والعدل والمعاد ، و الاقرار بنبوَّة نبيِّنا عليه السلام و إمامة الأئمة الاثني عشر صلوات الله عليهم ، و بجميع ما جاء به النبيُّ عليه السلام ما علم منها تفصيلاً وما لم يعلم إجمالاً ، وعدم الاتيان بما يخرج به عن الدين ، كعبادة الصنم ، و الاستخفاف بحرمات الله .

(١) المحاسن ص ٢٨٥ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٤ ،

و الاسلام هو الازعان الظاهريُّ بالله و برسوله ، و عدم إنكار ما علم ضرورة من دين الاسلام ، فلا يشترط فيه ولاية الأئمة عليهم السلام ولا الاقرار القلبيُّ ، فيدخل فيه المنافقون ، و جميع فرق المسلمين ، ممن يظهر الشهادتين ، عدا النواصب والغلاة والمجسمة ، ومن أتى بما يخرجهم عن الدين كعبادة الصنم ، وإلقاء المصحف في القاذورات عمداً ، و نحو ذلك ، وسيأتي تفصيل القول في جميع ذلك إنشاء الله .

ثم إنه عليه السلام ذكر من الثمرات المترتبة على الاسلام ثلاثة الأوّل حقن الدم ، قال في القاموس : حقنه يحقنه و يحقنه حبسه ، و دم فلان أنقذه من القتل انتهى و ترتب هذه الفائدة على الاسلام الظاهريُّ ظاهر لأنّ في صدر الاسلام و في زمن الرسول كانوا يكتفون في كفّ اليد عن قتل الكفار باظهارهم الشهادتين ، و بعده عليه السلام لما حصلت الشبه بين الأئمة و اختلفوا في الامامة خرجت عن كونه من ضروريات دين الاسلام ، فدم المخالفين و سائر فرق المسلمين محفوظة إلاّ الخوارج و النواصب فان ولاية أهل البيت عليهم السلام أي محبتهم من ضروريات دين جميع المسلمين و إنّما الخلاف في إمامتهم ، و الباغي على الامام يجب قتله بنصّ القرآن ، و هذا الحكم إنّما هو إلى ظهور القائم عليه السلام إذ في ذلك الزمان ترتفع الشبه ، و يظهر الحقُّ بحيث لا يبقى لأحد عذر ، فحكم منكر الامامة في ذلك الزمان حكم سائر الكفار في وجوب قتلهم و غير ذلك .

وأما المنافقون المظهرون للعقائد الحقّة ، المبطنون خلافها ، فيحتمل عدم قبول ذلك عنهم لحكمهم عليهم السلام بعلمه في أكثر الأحكام ، و يحتمل أيضاً قبوله منهم إلى أن يظهر منهم خلافة ، كما هو ظاهر أخبار دابة الأرض ، و الجزم بأحدهما مشكل .

الثاني أداء الأمانة ، و ظاهره عدم وجوب ردّ وديعة من لم يظهر الاسلام ، و هو خلاف المشهور ، و أكثر الأخبار ، فانّ المشهور بين الأصحاب وجوب ردّ الوديعة ، و لو كان المودّع كافراً ، و قال أبو الصلاح إن كان حربياً وجب أن يحمل ما أودعه إلى سلطان الاسلام ، ويمكن حمل الخبر على أنّ الردّ على المسلم آكد

أو أنه يحكم به أهل الاسلام أو على أن المراد بالأمانة غير الودعة مما حصل من أمواله في يد غيره أو أن الاسلام يصير سبباً لأن يؤدّي الأمانات إلى أهلها وفي الكل تكلف ، و الحمل على مذهب أبي الصلاح أيضاً يحتاج إلى تكلف لأنه أيضاً يوجب ردّ أمانة الذمي ، فيتكلف بأن ردّ أمانة الذمي أيضاً بسبب الاسلام لتشبهته بذمة المسلمين .

الثالث استحلال الفرج بالاسلام ، فيدلّ على عدم جواز نكاح الكافرة مطلقاً بل بملك اليمين أيضاً إلا ما خرج بالدليل ، وكذا إنكاح الكافر ، ، وعلى جواز نكاح المسلمة مطلقاً ، وكذا إنكاح المسلم من أي الفرق كان .
أما الأوّل فلا خلاف في عدم جواز نكاح المسلم غير الكتابيّة ، و في تحريم الكتابيّة أقوال : التحريم مطلقاً ، جواز متعة اليهوديّة والنصرانيّة اختياراً والدوام اضطراراً ، عدم جواز العقد بحال وجواز ملك اليمين ، جواز المتعة و ملك اليمين لليهوديّة و النصرانيّة و تحريم الدوام كما هو مختار أكثر المتأخّرين ، تحريم نكاحهنّ مطلقاً اختياراً وتجويزه مطلقاً اضطراراً وتجويز الوطي بملك اليمين ، الجواز مطلقاً كما ذهب إليه الصدوق . وفي المجوسيّة اختلاف في الأقوال و الروايات ، و الأقرب جواز وطئها بملك اليمين ، و الأحوط الترك في غير ذلك ، نعم إذا أسلم زوج الكتابيّة فالنكاح باق وإن لم يدخل بها .

و أما الثاني وهو تزويج غير المؤمن من فرق المسلمين فالمشهور اعتبار الايمان في جانب الزوج دون الزوجة ، و ذهب جماعة إلى عدم اعتباره مطلقاً ، و الاكتفاء بمجرّد الاسلام ولا يخلو من قوّة في زمان الهدنة ، ولا يصحّ نكاح الناصب المبغض لأهل البيت عليهم السلام مطلقاً .

ثم ذكر عليه السلام ثمرة الايمان ، و هو ترتّب الثواب على أعماله في الآخرة فغير المؤمن الاثنى عشري المصدّق قلباً لا يترتّب على شيء من أعماله ثواب في الآخرة ، وهو يستلزم خلوده في النار كما مرّ وسيأتي إنشاء الله .

٢٤ - ٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن العلاء ، عن محمد ، عن

أحدهما عليه السلام قال : الايمان إقرار وعمل ، و الاسلام إقرار بلاعمل (١) .
بيان : هذا الخبر يدلُّ على اصطلاح آخر للايمان و الاسلام ، و هو أنَّ
الاسلام نفس العقائد ، و الايمان العقائد مع العمل بمقتضاها ، من الاتيان بالفرائض
و ترك الكبائر ، و ربَّما يؤوَّل بأنَّ المراد بالاقرار الاقرار بالشهادتين ، و بالعمل
عمل القلب و هو التصديق بجميع ما أتى به النبي عليه السلام أو بأنَّ المراد بالاقرار
ترك الايذاء و الانكار ، و بالعمل العمل الصحيح ، و الحمل فيهما على المجاز ، أي
الايمان سبب لأن يقرَّ على دينه و لا يؤذى ، و يحكم عليه بأحكام المسلمين ، و سبب
لصحة أعماله بخلاف الاسلام ، فانه يصير سبباً للأوَّل دون الثاني و لا يخفى بعده .
و يحتمل أن يراد بالاقرار إظهار الشهادتين ، و بالعمل ما يقتضيه من التصديق
بجميع ما جاء به النبي عليه السلام و منها الولاية ، فيرجع إلى الخبر الأوَّل .

٥ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن جميل بن
درَّاج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزَّ وجلَّ : « قالت الأعراب آمنا قل
لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا و لمَّا يدخل الايمان في قلوبكم » فقال : ألا ترى
أنَّ الايمان غير الاسلام (٢) .

بيان : أقول قد مرَّ تفسير الآية و هي ممَّا استدلَّ به على عدم ترادف الاسلام
و الايمان ، كما استدلَّ عليه السلام بها عليه ، و ربَّما يجاب عنه بأنَّ المراد بالاسلام هنا
الاستسلام و الانقياد الظاهري و هو غير المعنى المصطلح ، و الجواب أنَّ الأصل
في الاطلاق الشرعي الحقيقة الشرعية ، و صرفة عنها يحتاج إلى دليل ، و استدلَّ بها
أيضاً على أنَّ الايمان هو التصديق فقط لنسبته إلى القلب ، و الجواب أنَّها لا تنفي
اشتراط الايمان القلبي بعمل الجوارح ، وإنَّما تنفي الجزئية ، مع أنَّ فيه أيضاً
كلاماً .

٦ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن
سفيان بن السمط قال : سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام عن الاسلام و الايمان ، ما الفرق

بينهما؟ فلم يجبه ثم سأل فلم يجبه ثم التفت في الطريق وقد أرف من الرجل الرحيل فقال له أبو عبد الله عليه السلام: كأنه قد أرف منك رحيل؟ فقال: نعم، فقال: فالتفتني في البيت، فلقية فسألته عن الاسلام و الايمان ما الفرق بينهما؟ فقال: الاسلام هو الظاهر الذي عليه الناس شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وحج البيت، وصيام شهر رمضان، فهذا الاسلام، وقال: الايمان معرفة هذا الأمر، مع هذا فإن أقر بها ولم يعرف هذا الأمر كان مسلماً وكان ضالاً (١).

توضيح: كأن تأخير الجواب للتقية و المصلحة، وفي القاموس أرف الترحل كفرح أرفاً و أرفاً دنا.

اقول: و يظهر من الرواية أن بين الايمان و الاسلام فرقين أحدهما أن الاسلام هو الانقياد الظاهري و لا يعتبر فيه التصديق و الادعان القلبي بخلاف الايمان، فإنه يعتبر فيه الاعتقاد القلبي بل القطعي كما سيأتي و ثانيهما اعتبار اعتقاد الولاية فيه، و ذكر الأعمال إماماً بناء على اشتراط الايمان بالأعمال أو المراد الاعتقاد بها، و يرشد إليه قوله «فإن أقر بها» أو الغرض بيان العقائد و جل الأعمال المشتركة بين أهل الاسلام و الايمان، و الوصف بالضلال و عدم إطلاق الكفر عليهم إماماً للتقية في الجملة، أولعدم توهم كونهم في الأحكام الدنيوية في حكم الكفار.

٧ - ٥: الحسين بن محمد، عن المعلی؛ والعدة، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن الوشاء، عن أبان، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: «قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» فمن زعم أنهم آمنوا فقد كذب ومن زعم أنهم لم يسلموا فقد كذب (٢).

بيان: «فمن زعم» فيه تنبيه على مغايرة المفهومين، وتحقق مادة الافتراق بينهما، وأن الاسلام أعم.

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٤.

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٥.

٨ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن جميل ابن صالح ، عن سماعة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أخبرني عن الايمان والايان أهما مختلفان ؟ فقال : إن الايمان يشارك الاسلام ، و الاسلام لا يشارك الايمان فقلت : فصفهما لي ، فقال : الاسلام ، شهادة أن لا إله إلا الله ، والتصديق برسول الله ﷺ به حققت الدماء ، وعليه جرت المناكح و المواريث ، وعلى ظاهره جماعة الناس ، و الايمان الهدى ، وما يثبت في القلوب من صفة الاسلام ، وما ظهر من العمل به . و الايمان أرفع من الاسلام بدرجة إن الايمان يشارك الاسلام في الظاهر ، و الاسلام لا يشارك الايمان في الباطن ، وإن اجتمعا في القول والصفة (١)

تبين : «أهما مختلفان» أي مفهوماً و حقيقة أم مترادفان «يشارك الاسلام» المشاركة وعدمها إما باعتبار المفهوم ، فإن مفهوم الاسلام داخل في مفهوم الايمان دون العكس ، أو باعتبار الصدق فإن كل مؤمن مسلم ، دون العكس ، أو باعتبار الدخول : فإن الداخل في الايمان داخل في الاسلام دون العكس ، و إن كان يرجع إلى ما سبق . أو باعتبار الأحكام فإن أحكام الاسلام ثابتة للايمان دون العكس «فصفهما لي» أي بين لي حقيقتهما «شهادة أن لا إله إلا الله» بيان لأجزاء الاسلام «به حققت» بيان لأحكام الاسلام ؛ ويدل على التوارث بين جميع فرق المسلمين كما هو المشهور .

و الظاهر أن المراد بالشهادة والتصديق الاقرار الظاهري ؛ ويحتمل التصديق القلبي ، فيكون إشارة إلى معنى آخر للاسلام ، ولا يبعد أن يكون أصل معناه الاقرار القلبي ، وإن ترتبت الأحكام على الاقرار الظاهري ، بناء على الحكم بالظاهر ، مالم يظهر خلافه ، لعدم إمكان الاطلاع على القلب كما قال النبي ﷺ لأسماء : «فهلأ شققت قلبه» و لذا قال عليه السلام : «وعلى ظاهره جماعة الناس» بل مدار الأحكام على الظاهري في سائر الأمور القلبية كالعقود والايقات ، و الايمان وأشباهاها ، و على هذا فلا فرق بين الايمان والاسلام إلا بالولاية والاقرار بالأئمة عليهم السلام و لوازمها إذ

في الايمان أيضاً يحكم بالظاهر ، و لعلّ الأوّل أظهر ، والمراد بالهدى الولاية ، و
الاهتداء بالأئمّة عليهم السلام «وما يثبت في القلوب» إشارة إلى العقائد القلبية بالشهادات
الظاهرة الاسلامية ، فكلّمة «من» في قوله «من صفة الاسلام» بيانية ، و تحتمل
الابتدائية أي مايسري من أثر الأعمال الظاهرة إلى الباطن وقوله «وماظهر من العمل»
يدلّ على أنّ الأعمال أجزاء الايمان ، و إن أمكن حمله على التكلّم بالشهادتين
كما يومئ إليه آخر الخبر «أرفع من الاسلام» لأنّه يصير سبباً لحرّاز المنوبات
الأخروية ، أو لاعتبار الولاية فيه ، فيكون أكمل وأجمع .

قوله عليه السلام : «الايمان يشارك الاسلام» ظاهره أنّه لا فرق بين العقائد الاسلامية
والايمانية ، و إنّما الفرق في اشتراط الاذعان القلبيّ في الايمان دون الاسلام
وقد يؤلّ بأنّه أراد أنّ الايمان يشارك الاسلام في جميع الأعمال الظاهرة المعبرة في
الاسلام مثل الصلاة والزكاة وغيرهما ، والاسلام لا يشارك الايمان في جميع الأمور الباطنة
المعبرة في الايمان لأنّه لا يشاركه في التصديق بالولاية ، وإن اجتمعا في الشهادتين
والتصديق بالتوحيد والرسالة .

٩- ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن موسى بن
بكر ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الايمان يشارك الاسلام ، و
الاسلام لا يشارك الايمان (١) .

١٠- ٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج ، عن
الفضيل قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّ الايمان يشارك الاسلام ، ولا يشاركه
الاسلام ، إنّ الايمان ما وقر في القلوب ، والاسلام ما عليه المناكح والمواريث
وحقن الدماء ، والايمان يشرك الاسلام والاسلام لا يشرك الايمان (٢) .

بيان : وقر [في القلب] كوعداي سكن فيه وثبت ، من الوقار ، والحلم والرزانة
كذا في النهاية .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٥ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٦ .

١١-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن الكناني قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أيهما أفضل ؟ الايمان أم الاسلام ؟ فان من قبلنا يقولون : إن الاسلام أفضل من الايمان ، فقال : الايمان أرفع من الاسلام قلت : فأوجدني ذلك ، قال : ما تقول فيمن أحدث في المسجد الحرام متعمداً ؟ قال : قلت : يضرب ضرباً شديداً قال : أصبت فما تقول فيمن أحدث في الكعبة متعمداً ؟ قلت : يقتل ، قال : أصبت ألا ترى أن الكعبة أفضل من المسجد ، وإن الكعبة تشرك المسجد والمسجد لا تشرك الكعبة ، وكذلك الايمان يشرك الاسلام والاسلام لا يشرك الايمان (١) .

سن : عن ابن محبوب مثله (٢) .

توضيح : « أيهما أفضل » مبتدأ وخبر ، والايمان والاسلام تفسيران لمراجع الضمير ، أوهما مبتدأ وأيهما أفضل خبره ، « أوجدني ذلك » أي اجعلني أجده وأفهمه في القاموس وجد المطلوب كوعد وورم يجده ويجده بضم الجيم وجداً وجدة أدر كه وأوجده أغناه ، وفلاناً مطلوبه أظفره به ، قوله « متعمداً » أي لاساهياً ولا مضطراً ، و يدل على كفر من استخف بالكعبة ، فانها من حرمت الله ، ووجوب تعظيمها من ضروريات دين الاسلام « ألا ترى أن الكعبة » شبه عليه السلام المعقول بالمحسوس تفهيماً للسائل ، و بياناً للعموم والخصوص ، ولشرف الايمان على الاسلام « وإن الكعبة تشرك المسجد » أي في حكم التعظيم في الجملة أو في أنها يصدق عليها أنها مسجد وكعبة ، أو في أن من دخل الكعبة يحكم بدخوله في المسجد ، بخلاف العكس « والمسجد » أي جميع أجزائه « لا يشرك الكعبة » في قدر التعظيم وعقوبة من استخف بها ، أو لا يصدق على كل جزء من المسجد أنه كعبة ، أو في أن من دخلها دخل الكعبة كما سيأتي ، ووجه الشبه على جميع الوجوه ظاهر .

١٢-٥ : عن العدة ، عن سهل ؛ وعبد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٦ .

(٢) المحاسن ص ٢٨٥ .

ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن حمران ، عن أبي جعفر عليه السلام : قال : سمعته يقول : الايمان ما استقر في القلب و أفضى به إلى الله عز وجل ، و صدقه العمل بالطاعة لله ، و التسليم لأمره ، و الاسلام ما ظهر من قول أو فعل ، و هو الذي عليه جماعة الناس من الفرق كلها ، و به حققت الدماء ، و عليه جرت المواريث ، و جاز النكاح ، و اجتمعوا على الصلاة و الزكاة و الصوم و الحج فخرجوا بذلك من الكفر و أضيفوا إلى الايمان ، و الاسلام لا يشرك الايمان ، و الايمان يشرك الاسلام ، و هما في القول و الفعل يجتمعان ، كما صارت الكعبة في المسجد ، و المسجد ليس في الكعبة ، و كذلك الايمان يشرك الاسلام و الاسلام لا يشرك الايمان ، و قد قال الله عز وجل « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا و لمّا يدخل الايمان في قلوبكم » فقول الله عز وجل « أصدق القول .

قلت : فهل للمؤمن فضل على المسلم في شيء من الفضائل و الأحكام و الحدود و غير ذلك ؟ فقال : لا ، هما يجريان في ذلك مجرى واحد و لكن للمؤمن فضل على المسلم في أعما لهما و ما يتقرر بان به إلى الله عز وجل قلت : أليس الله عز وجل يقول : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » (١) و زعمت أنهم مجتمعون على الصلاة و الزكاة و الصوم و الحج مع المؤمن ؟ قال : أليس قد قال الله عز وجل « يضاعفه له أضعافاً كثيرة » (٢) فالؤمنون هم الذين يضاعف الله عز وجل لهم حسناتهم ، لكل حسنة سبعين ضعفاً ، فهذا فضل المؤمن و يزيد الله في حسناته على قدر صحة إيمانه أضعافاً كثيرة ، و يفعل الله بالمؤمنين ما يشاء من الخير .

قلت : رأيت من دخل في الاسلام أليس هو داخلاً في الايمان ؟ فقال : لا ولكنه قد أضيف إلى الايمان و خرج به من الكفر ، و سأضرب لك مثلاً تعقل به فضل الايمان على الاسلام ، رأيت لو أبصرت رجلاً في المسجد أكنت تشهد أنك رأيت في الكعبة ؟ قلت : لا يجوز لي ذلك ، قال : فلو أبصرت رجلاً في الكعبة أكنت شاهداً أنه قد دخل المسجد الحرام ؟ قلت : نعم قال : و كيف ذلك ؟ قلت :

لا يصل إلى دخول الكعبة حتى يدخل المسجد ، قال : أصبت و أحسنت ، ثم قال
كذلك الايمان و الاسلام (١) .

بيان : قوله ﷺ : «و أفضى به إلى الله» الضمير إما راجع إلى القلب أو إلى صاحبه أي أوصله إلى معرفة الله و قربه و ثوابه ، فالضمير في أفضى راجع إلى «ما» و يحتمل أن يكون راجعاً إلى المؤمن ، و ضمير به راجعاً إلى الموصول أي وصل بسبب ذلك الاعتقاد أو أوصله ذلك الاعتقاد إلى الله كناية عن علمه سبحانه بحصوله في قلبه ، و قيل : أي جعل وجه القلب إلى الله من الفضائل و الأحكام أي الفضائل الدنيوية و الأحكام الشرعية ، قال في المصباح : أفضى الرجل بيده إلى الأرض بالألف مسّها يباطن راحته ، قاله ابن فارس و غيره و أفضيت إلى الشيء وصلت إليه و السرّ أعلمته به انتهى و قيل : أشار به إلى أن المراد بما استقرّ في القلب مجموع التصديق بالتوحيد و الرسالة و الولاية ، لأنّ هذا المجموع هو المفوض إلى الله ، و قوله : «و صدّقه العمل» مشعر بأنّ العمل خارج عن الايمان ، و دليل عليه ، لأنّ الايمان و هو التصديق أمر قلبي يعلم بدليل خارجي مع ما فيه من الايماء إلى أنّ الايمان بلا عمل ليس بايمان «و التسليم لأمره» أي الامامة ، عبّر هكذا تقيّة أو الأعم فيشمّلها أيضاً ، و يحتمل أن يكون عدم ذكر الولاية لأنّ التصديق القلبي الواقعي بالشهادتين مستلزم للاقرار بالولاية فكأنّ المخالفين ليس إذعانهم بالشهادتين إلّا إذعاناً ظاهرياً لاخلالهم بما يستلزمانه من الاقرار بالولاية ، فلذا أطلق عليهم في الأخبار اسم النفاق أو الشرك فتفظّن .

« و الاسلام ما ظهر من قول أو فعل» أي قول بالشهادتين أو الأعم و فعل بالطاعات كالصلاة و الزكاة و الصوم و الحج و غيرها ، فيدلّ على أنّ الاسلام يطلق على مجرد الطاعات و الشهادات من غير اشتراط تصديق «فخرجوا بذلك من الكفر» أي من أن يجري عليهم في الدنيا أحكام الكفار «و أضيفوا إلى الايمان» أي نسبوا إلى الايمان ظاهراً ، و إن لم يكونوا متّصّفين به حقيقة «و هما في القول و الفعل

يجتمعان» أي في الشهادتين والعبادات الظاهرة ، وإن خصّ الايمان بالولاية ، و ظاهر سياق الحديث لا يخلو من شوب تقيّة ، و كأنّ المراد بالفضائل ما يفضل به في الدنيا من العطاء و الاجراء و أمثاله لا الفضائل الواقعيّة الأخرويّة أو ما يفضل به على الكافر من الانفاق والاعطاء و الاكرام والرعاية الظاهريّة ، وقيل : أي في التكليف بالفضائل ، بأن يكون المؤمن مكلفاً ولا يكون المسلم مكلفاً بها .

أقول : سيظهر ممّا سننقل من تفسير العياشي (١) أنّ الفضائل تصحيف «القضايا» .

في «أعمالهما» أي صحّتها وقبولها «وما يتقرّبان به إلى الله» أي من العقائد والأعمال فيكون تأكيّداً أو تعميماً بعد التخصيص ، لشموله للعقائد أيضاً أو المراد بالأوّل صحّة الأعمال ، و بالثاني كفيّتها ، فإنّ المؤمن يعمل بما أخذه من إمامه ، و المسلم يعمل ببدع أهل الخلاف ، وقيل : المراد به الامام الذي يتقرّب بولايته و متابعتة إلى الله تعالى فإنّ إمام المؤمن مستجمع للشرائط الامامة ، وإمام المسلم لشرائط الفسق و الجهالة .

قوله «أليس الله يقول» أقول : هذا السؤال والجواب يجتمعا وجوهاً الأوّل وهو الظاهر أنّ السائل أراد أنّه إذا كانا مجتمعين في الحسنات ، والحسنة بالعدد ، فكيف يكون له فضل عليه في الأعمال و القربات ؟ مع أنّ الموصول من أدوات العموم ، فيشمل كلّ من فعلها ؟ فأجاب عليه السلام بأنّهما شريكان في العشر ، و المؤمن يفضل بما زاد عليها ، و يرد عليه أنّه على هذا يكون لأعمال غير المؤمنين أيضاً ثواب ، و هو مخالف للاجماع والأخبار المستفيضة ، إلّا أنّ يحمل الكلام على نوع من التقيّة أو المصلحة ، لقصور فهم السائل ، أو يكون المراد بالايمان الايمان الخالص ، و بالاسلام أعمّ من الايمان الناقص وغيره ، و يكون الثواب للأوّل ، و هو غير بعيد عن سياق الخبر ، بل لا يبعد أن يكون المراد بالمسلم المستضعف من المؤمنين الذين يظهرون الايمان ولم يستقرّ في قلوبهم كما يرشد إليه قوله «وهما في القول و الفعل يجتمعان» و قد عرفت اختلاف الاصطلاح في الايمان فيكون هذا الخبر موافقاً لبعض مصطلحاته .

وقيل في الجواب : لعلَّ عمل غير المؤمن ينفعه في تخفيف العقوبة ، و رفع شدتها ، لا في دخول الجنة ، إذ دخولها مشروط بالايمان .

الثاني أنه تعالى قال : «من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» (١) والقرض الحسن هو العبادة الواقعة على كمالها و شرايط قبولها ، ومن جملة شرائطها هو الايمان ، فالمؤمنون هم الذين يضاعف الله عز وجل لهم حسناتهم لا غيرهم ، فيعطيه لكل حسنة عشرة وربما يعطيهم لكل حسنة سبعين ضعفاً ، فهذا فضل المؤمن على المسلم ، ويزيد الله في حسناته على قدر صحة إيمانه و حسب كماله أضعافاً كثيرة حتى أنه يعطي بواحدة سبعمائة أو أزيد ، ويفعل الله بالمؤمنين ما يشاء من الخير الذي لا يعلمه إلا هو ، كما قال «ولدينا مزيد» (٢) .

وقيل : أراد بما يشاء من الخير إيتاء العلم والحكمة وزيادة اليقين والمعرفة الثالث ما ذكره بعض الافاضل ويرجع إلى الثاني ، وهو أن المراد بالقرض الحسن صلة الامام عليه السلام كما ورد في الأخبار فالقرض من الجواب أنه كما أن القرض يكون حسناً وغير حسن ، و الحسن الذي هو صلة الامام ، يصير سبباً لتضاعف أكثر من عشرة ، فكذلك الصلاة و الزكاة والحج تكون حسنة وغير حسنة و الحسنة ما كان مع تصديق الامام ، وهو يستحق المضاعفة لا غيره ، فالفاء في قوله : « فالمؤمنون » للبيان ، و قوله : « يضاعف الله » بتقدير قد يضاعف الله ، وإلا لكان الظاهر عشرة أضعاف « ويزيد الله » أي على السبعين أيضاً .

قوله : «أرأيت من دخل في الاسلام» كأن السائل لم يفهم الفرق بين الايمان والاسلام بما ذكره عليه السلام فأعاد السؤال ، أو أنه لما كان تمكّن في نفسه ما اشتهر بين المخالفين من عدم الفرق بينهما ، أراد أن يتضح الأمر عنده ، أو قاس الدخول في المركب من الأجزاء المعقولة بالدخول في المركب من الأجزاء المقدرية فان من دخل جزءاً من الدار صدق عليه أنه دخل الدار ، فلذا أجابه عليه السلام بمثل

(١) البقرة : ٢٤٥ .

(٢) ق : ٣٥ .

ذلك لتفهيمه، فقال: المتّصف ببعض أجزاء الايمان لا يلزم أن يتّصف بجميع أجزائه حتى يتّصف بالايمان، كما أن من دخل المسجد لا يحكم عليه بأنّه دخل الكعبة ومن دخل الكعبة يحكم عليه بأنّه دخل المسجد، فكذا يحكم على المؤمن أنّه مسلم ولا يحكم على كل مسلم أنّه مؤمن .

ثمّ اعلم أنّه استدللّ بهذه الأخبار على كون الكعبة جزءاً من المسجد الحرام ويرد عليه أنّه لا دلالة في أكثرها على ذلك ، بل بعضها يومي إلى خلافه ، كهذا الخبر، حيث قال : أكنت شاهداً أنّه قد دخل المسجد ؟ ولم يقل أكنت شاهداً أنّه في المسجد ، وكذا قوله : «لا يصل إلى دخول الكعبة حتّى يدخل المسجد» نعم بعض الأخبار تشعر بالجزئية .

١٣- سنن : عن أبيه ، عن ابن سنان ، عن الحسين بن المختار ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ القلب ليرجع فيما بين الصدر والحنجرة ، حتّى يعقد على الايمان ، فاذا عقد على الايمان قرء ذلك قول الله «و من يؤمن بالله يهد قلبه» قال : يسكن (١) .

١٤- سنن : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان مثله إلا أنّه ليس فيه قال : يسكن (٢) :

بيان : الرجوع التحريك والتحريك والاهتزاز ، والرجعة الاضطراب كالارتجاج و الترجرج ، و الحنجرة الحلقوم ، وكأنّه كان في قراءتهم يهدأ قلبه ، بالهمز و فتح الدال ، و رفع قلبه كما قرئ في الشواذ قال البيضاوي : يهد قلبه للثبات و الاسترجاع عند المصيبة ، و قرئ يهد قلبه بالرفع على إقامته مقام الفاعل ، و بالنصب على طريق سفه نفسه و يهدأ بالهمز أي يسكن (٣) وقال الطبرسي : قرأ عكرمة وعمرو بن دينار يهدأ قلبه أي يطمئن قلبه كما قال سبحانه : «و قلبه مطمئن»

(١) المحاسن ص ٢٤٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٢١ ، والاية في التناوب : ١١ .

(٣) تفسير البيضاوي ص ٢٣٣ ،

بالايمان (١) انتهى و يحتمل أن يكون على القراءة المشهورة بياناً لحاصل المعنى كما أشرنا إليه في تفسير الآيات .

١٥-٣٥ : عليُّ بن إبراهيم ، عن العباس بن معروف ، عن ابن أبي نجران عن حماد بن عثمان ، عن عبد الرحيم القصير قال : كتبت مع عبد الملك إلى أبي-عبدالله عليه السلام : أسأله عن الايمان ماهو ؟ فكتب إليَّ مع عبد الملك بن أعين : سألت رجمك الله عن الايمان ، و الايمان هو الاقرار باللسان ، و عقد في القلب و عمل بالأركان ، و الايمان بعضه من بعض ، و هو دار ، و كذلك الاسلام دار ، و الكفر دار ، فقد يكون العبد مسلماً قبل أن يكون مؤمناً ، ولا يكون مؤمناً حتى يكون مسلماً فالاسلام قبل الايمان ، و هو يشارك الايمان ، فاذا أتى العبد كبيرة من كبائر المعاصي أو صغيرة من صفائر المعاصي التي نهى الله عز وجل عنها كان خارجاً من الايمان ، ساقطاً عنه اسم الايمان ، و ثابتاً عليه اسم الاسلام ، فان تاب و استغفر عاد إلى دار الايمان ولا يخرج به إلى الكفر إلاَّ الجحود و الاستحلال ، بأن يقول للحلال هذا حرام ، و للحرام هذا حلال ، و دان بذلك ، فعندها يكون خارجاً من الاسلام و الايمان ، داخلاً في الكفر ، و كان بمنزلة من دخل الحرم ، ثم دخل الكعبة و أحدث في الكعبة حدثاً فأخرج عن الكعبة ، و عن الحرم ، فضربت عنقه ، و صار إلى النار (٢) .

بيان : قوله عليه السلام : « و الايمان هو الاقرار » هذا تفسير للايمان الكامل ، و الأخبار في ذلك كثيرة سيأتي بعضها ، وعليه انعقد اصطلاح المحدثين مناصراً ح به الصدوق رحمه الله في الهداية وقال المفيد قدس سره في كتاب المسائل أقول : إن مرتكبي الكبائر من أهل المعرفة و الاقرار مؤمنون بايمانهم بالله و رسله و بما جاء من عنده ، و فاسقون بما معهم من كبائر الاثام ، ولا أطلق لهم اسم الفسوق ولا اسم الايمان ، بل أقيدهما جميعاً في تسميتهم بكل واحد منهما ، و أمتنع من الوصف لهم

(١) مجمع البيان ج ١٠ ص ٢٩٩ ، والآية في النحل : ١٠٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧ .

بهما على الاطلاق ، و أطلق لهم اسم الاسلام بغير تقييد و على كل حال ، و هذا مذهب الامامية إلا بني نوبخت رحمهم الله فانهم خالفوا فيه وأطلقوا على الفساق اسم الايمان انتهى .

قوله : « والايमान بعضه من بعض » أي يترتب أجزاء الايمان بعضها على بعض ، فان الاقرار بالعقائد يصير سبباً للعقائد القلبية ، والعقائد تصير سبباً للأعمال البدنية .

أو المعنى أن أفراد الايمان و درجاته يترتب بعضها على بعض فان الأدنى منها يصير سبباً لحصول الأعلى ، وهكذا إلى حصول أعلى درجاته ، فان حصول قدر من التصديق يصير سبباً للاتيان بقدر من الأعمال الحسنة ، فإذا أتى بتلك الأعمال زاد الايمان القلبي فيزيد أيضاً العمل ، وهكذا ، فيترتب كمال كل جزء من الايمان على كمال الجزء الآخر ، ويحتمل أن يكون إشارة إلى اشتراط بعض أجزاء الايمان ببعض فان العمل لا ينفع بدون الاعتقاد ، والاعتقاد أيضاً مشروط في كماله وترتب الاثار عليه بالعمل .

«وهو دار» أي الايمان كدار يدخل فيها الانسان كأنه حصن له «وهو يشارك الايمان» أي كلما يتحقق الايمان فهو يشاركه في التحقق ، وأما مامضى في الأخبار أنه لا يشارك الايمان فمعناه أنه ليس كلما تحقق تحقق الايمان ، فلاتنافي بينهما ويحتمل أن يكون سقط من الكلام شيء وكان هكذا «وهو يشارك الاسلام والاسلام لا يشارك الايمان» على وتيرة ماسبق (١) ويحتمل أن يكون المراد هنا المشاركة في الأحكام الظاهرة ، وفيما سبق نفي المشاركة في جميع الأحكام .

قيل : وسر ذلك أن الاقرار بالتوحيد والرسالة مقدّم على الاقرار بالولاية والعمل ، والمؤمن والمسلم بسبب الأوتل يخرجان من دار الكفر ، ويدخلان في دار الاسلام ثم المسلم بسبب الاكتفاء يستقر في هذه الدار ، والمؤمن بسبب الثاني يترقى وينزل في دار الايمان ، ومنه لاح أن الاسلام قبل الايمان وأنه يشارك

الايمان فيما هوسبب للخروج من دار الكفر ، لا فيما هوسبب للدخول في دار الايمان وبهذا التقرير تندفع المناقاة بين القولين قوله ﷺ: «أوصغيرة» يدلُّ على أنَّ الصغيرة أيضاً مخرجة من الايمان مع أنَّها مكفرة مع اجتناب الكبائر ، ويمكن حمله على الاصرار كما يومئ إليه ما بعده ، أو على أنَّ المراد بها الكبيرة أيضاً لكن بعضها صغيرة بالاضافة إلى بعضها التي هي أكبر الكبائر فالمراد بقوله «نهى الله عنها» نهيه عنها في القرآن ، وإبعاده عليها النار فيه ، والخبر يدلُّ على أنَّ جحود المعاصي و استحلالها موجبان للارتداد ، و كأنَّه محمول على ما إذا كان من ضروريات الدين فيؤيد التأويل الثاني ، فانَّ أكثر ما نهى عنه في القرآن كذلك أو على ما إذا جحد واستحلَّ بعد العلم بالتحريم ، ويدلُّ على أنَّ المرتدَّ مستحقُّ للقتل ، وإن كان يفعل ما يؤذن بالاستخفاف في الدين ، ويومئ إليه عدم قبول توبته للمقابلة ، فيحمل على الفطريِّ و على أنَّه مستحقُّ للنار وإن تاب .

وجملة القول فيه أنَّ المرتدَّ على ما ذكره الشهيد رفع الله درجته في الدروس وغيره : هو من قطع الاسلام بالاقرار على نفسه بالخروج منه ، أو ببعض أنواع الكفر ، سواء كان ممَّا يقرُّ أهله عليه أولاً ، أو بانكار ما علم ثبوته من الدين ضرورة أو باثبات ما علم نفيه كذلك ، أو بفعل دالٍّ عليه صريحاً كالسجود للصنم والشمس وإلقاء المصحف في القدر قصداً ، أو إلقاء النجاسة على الكعبة ، أو هدمها أو إظهار الاستخفاف بها .

وأما حكمه فالمشهور بين الأصحاب أنَّ الارتداد على قسمين: فطريٌّ ومليٌّ فالأوَّل ارتداد من ولد على الاسلام بأن انعقد [نطقه] حال إسلام أحد أبويه ، وهذا لا يقبل إسلامه لورجع عليه ، ويتحتم قتله ، وتبين منه امرأته وتعتدُّ منه عدَّة الوفاة وتنقسم أمواله بين ورثته . وهذا الحكم بحسب الظاهر لا إشكال فيه بمعنى تعيين قتله وأما فيما بينه وبين الله ، فاختلفوا في قبول توبته فأكثر المحققين ذهبوا إلى القبول حذراً من تكليف ما لا يطاق ، لو كان مكلفاً بالاسلام ، أو خروجه عن التكليف مادام حيّاً كامل العقل وهو باطل بالاجماع ، فلو لم يطلع عليه أحد أولم يقدر على قتله

فتاب قبلت توبته فيما بينه وبين الله تعالى ، وصحّت عباداته و معاملاته ، ولكن لا تعود ماله وزوجته إليه بذلك ، ويجوز له تجديد العقد عليها بعد العدة أو فيها على احتمال ، كما يجوز للزوج العقد على المعتدة بائناً حيث لا تكون محرمة أبداً ، ولا تقتل المرأة بالردة ، بل تحبس دائماً ، وإن كانت مولودة على الفطرة و تضرب أوقات الصلوات .

و الثاني أن يكون مولوداً على الكفر فأسلم ثم ارتدّ فهذا يستتاب على المشهور فان امتنع قتل ، واختلف في مدّة الاستتابة فقل ثلاثة أيّام لرواية مسمع (١) وقيل القدر الذي يمكن معه الرجوع ، و يظهر من ابن الجنيّد أنّ الارتداد قسم واحد و أنّه يستتاب فان تاب وإلا قتل ، و هو مذهب العامة لكن لا يخلو من قوّة من جهة الأخبار و سيأتي تمام الكلام في ذلك في محله إنشاء الله تعالى .

١٦ - ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبد الله بن مسكان ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له ما الاسلام ؟ فقال : دين الله اسمه الاسلام ، وهودين الله قبل أن تكونوا حيث كنتم ، وبعد أن تكونوا ، فمن أقرّ بدين الله فهو مسلم ، ومن عمل بما أمر الله عزّ وجلّ به فهو مؤمن (٢) .

بيان : «دين الله اسمه الاسلام» لقوله تعالى «إنّ الدّين عند الله الاسلام» وقوله «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» (٣) « وهو دين الله قبل أن تكونوا حيث كنتم » أي قبل أن تكونوا في عالم من العوالم أي حين لم تكونوا في عالم الأجساد ولا في عالم الأرواح « وبعد أن تكونوا » في أحد العوالم ، أو قبل أن تكونوا وتوجدوا على هذا الهيكل المخصوص ، حيث كنتم في الأظلة أو في العلم الأزلي ، و بعد أن تكونوا في عالم الأبدان والأوّل أظهر ، و على التقديرين المراد عدم التغير في-

(١) هو مسمع/ بن عبد الملك كردين أبو سيار الكوفي ، راجع الكافي ج ٢ ص ٢٥٨

باب حد المرتد تحت الرقم : ١٧ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٨ .

(٣) آل عمران : ١٩ و ٨٥ على الترتيب .

الأديان والأزمان «فمن أقرّ بدين الله» أي العقائد التي أمر الله بالاقرار بها في كل دين قلباً وظاهراً «فهو مسلم ومن عمل» أي مع ذلك الاقرار «بما أمر الله عز وجل» به «من الفرائض وترك الكبائر أو الأعم «فهو مؤمن» وهذا أحد المعاني التي ذكرنا من الاسلام والايمان .

١٧ - ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن حمران قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن الله فضل الايمان على الاسلام بدرجة كما فضل الكعبة على المسجد الحرام (١) .

١٨ - ٣٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : الكبائر القنوط من رحمة الله ، والاياس من روح الله ، والأمن من مكر الله ، وقتل النفس التي حرم الله ، وعقوق الوالدين وأكل مال اليتيم ظلماً ، وأكل الربا بعد البيئته ، والتعرب بعد الهجرة ، وقذف المحصنة ، والفرار من الزحف ، ف قيل له : أ رأيت المرتكب للكبيرة يموت عليها أ تخرجه من الايمان ؟ وإن عذب بها فيكون عذابه كعذاب المشركين ؟ أوله انقطاع ؟ قال : يخرج من الاسلام إذا زعم أنها حلال ، ولذلك يعذب أشد العذاب وإن كان معترفاً بأنها كبيرة وهي عليه حرام ، وأنه يعذب عليها وإنها غير حلال ، فإنه معذب عليها وهو أهون عذاباً من الأول ، ويخرجه من الايمان ولا يخرج من الاسلام (٢) .

١٩ - ٣٥ : عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام : « يا أيها الذين آمنوا فسمّاهم مؤمنين ، [و ليسوا هم بمؤمنين] ولا كرامة ، قال : « يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعاً » (٣) إلى قوله : « فأفوز فوزاً

(١) الكافي ج ٢ ص ٥٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٨٠ .

(٣) بعده : و إن منكم لمن ليبطئن فان أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيداً ، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن - كان لم تكن بينكم وبينه مودة - يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً .

عظيماً» ولو أن أهل السماء والأرض قالوا : قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن مع رسول الله ﷺ لكانوا بذلك مشركين ، وإذا أصابهم فضل من الله قال ياليتني كنت معهم فأقاتل في سبيل الله (١) .

٢٠- ن : عن ابن عبدوس ، عن ابن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان قال : سأل المأمون الرضا ﷺ أن يكتب له محض الاسلام على إيجاز واختصار فكتب عليه السلام : إن محض الاسلام شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلهاً واحداً أحداً صمداً قيوماً سميعاً بصيراً قديراً قديماً باقياً ، عالماً لا يجهل ، قادراً لا يعجز غنياً لا يحتاج ، عدلاً لا يجور ، وأنه خالق كل شيء ، وليس كمثله شيء لا شبه له ولا ضد له ولا كفوله ، وأنه المقصود بالعبادة والدعاء والرغبة والرهبة ، وأن محمد ﷺ عبده ورسوله وأمينه وصفيته وصفوته من خلقه ، وسيد المرسلين وخاتم النبيين ، وأفضل العالمين ، لا نبي بعده ولا تبديل لمملكته ، ولا تغيير لشريعته . وأن جميع ما جاء به محمد بن عبد الله ﷺ هو الحق المبين ، والتصديق به وجميع من مضى قبله من رسل الله وأنبيائه وحججه ، والتصديق بكتابه الصادق العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من حكيم حميد ، وأنه المهيم على الكتب كلها وأنه حق من فاتحته إلى خاتمته ، تؤمن بمحكمه و بمتشابهه ، وخاصة وعامه ، ووعده ووعيده ، وناسخه ومنسوخه ، وقصصه وأخباره ، لا يقدر أحد من المخلوقين أن يأتي بمثله .

وأن الدليل بعده والحجة على المؤمنين ، والقائم بأمر المسلمين ، والناطق عن القرآن ، والعالم بأحكامه أخوه وخليفته وصيه وليه الذي كان منه بمنزلة هارون من موسى ، علي بن أبي طالب ﷺ أمير المؤمنين ، وإمام المتقين ، وقائد الغر المحجلين ، وأفضل الوصيين ، ووارث علم النبيين والمرسلين ، وبعده الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة أجمعين ثم علي بن الحسين زين العابدين ثم محمد بن علي باقر علم النبيين ، ثم جعفر بن محمد الصادق وارث علم الوصيين

ثم موسى بن جعفر الكاظم ، ثم علي بن موسى الرضا ، ثم محمد بن علي ، ثم علي بن محمد ، ثم الحسن بن علي ، ثم الحجة القائم المنتظر ولده صلوات الله عليهم أجمعين .
و أشهد لهم بالوصية و الامامة ، و أن الأرض لا تخلو من حجة الله تعالى على خلقه في كل عصر و أوان ، و أنهم العروة الوثقى و أئمة الهدى ، و الحجة على أهل الدنيا ، إلى أن يرث الله الأرض و من عليها ، و أن كل من خالفهم ضال مضل تارك للحق و الهدى ، و أنهم المعبرون عن القرآن و الناطقون عن الرسول صلى الله عليه وآله بالبيان ، من مات ولم يعرفهم مات ميتة جاهلية ، و أن من دينهم الورع و العفة و الصدق ، و ساق إلى قوله : و حب أولياء الله عز و جل واجب و كذلك بغض أعداء الله و البراءة منهم ، و من أئمتهم .

إلى قوله ﷺ : و أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى خلق تقدير لا خلق تكوين ، و الله خالق كل شيء ، و لا يقول بالجبر و التفويض ، و لا يأخذ الله عز و جل البريء بالسقيم ، و لا يعذب الله تعالى الأطفال بذنوب الآباء ، و لا تزر وازرة وزر أخرى ، و أن ليس للإنسان إلا ما سعى ، و لله عز و جل أن يعفو و يتفضل ، و لا يجور و لا يظلم ، لأن الله تعالى منزّه عن ذلك ، و لا يفرض الله طاعة من يعلم أنه يضلهم و يغويهم ، و لا يختار لرسالته ، و لا يصطفى من عباده من يعلم أنه يكفر به و بعبادته و يعبد الشيطان دونه .

و أن الاسلام غير الايمان ، و كل مؤمن مسلم ، و ليس كل مسلم بمؤمن ، و لا يسرق السارق حين يسرق و هو مؤمن ، و لا يزني الزاني حين يزني و هو مؤمن ، و أصحاب الحدود و مسلمون ، لا مؤمنون ، و لا كفرون ، و الله عز و جل لا يدخل النار مؤمناً و قد وعده الجنة ، و لا يخرج من النار كافراً و قد أوعده النار ، و الخلود فيها ، و لا يغفر أن يشرك به ، و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، و مذنبو أهل التوحيد يدخلون في النار و يخرجون منها و الشفاعة جائزة لهم ، و أن الدار اليوم دار تقيّة و هي دار الاسلام ، لا دار كفر و لا دار إيمان .

و الايمان هو أداء الأمانة ، و اجتناب جميع الكبائر ، و هو معرفة بالقلب

وإقرار باللسان وعمل بالأركان إلى أن قال عليه السلام : وتؤمن بعذاب القبر ومنكر و نكير ، والبعث بعد الموت ، والميزان و الصراط .

و البراءة من الذين ظلموا آل محمد وهمّوا باخراجهم ، وسوّوا ظلمهم ، و غيّرُوا سنة نبيهم ، و البراءة من الناكثين و القاسطين و المارقين ، الذين هتكوا حجاب رسول الله ﷺ ونكثوا ببيعة إمامهم وأخرجوا المرأة ، وحاربوا أمير المؤمنين عليه السلام وقتلوا الشيعة رحمة الله عليهم ، واجبة (١) .

والبراءة ممن نفى الأخيار وشردهم ، وآوى الطرداء اللعناء ، وجعل الأموال دوة بين الأغنياء ، واستعمل السفهاء مثل معاوية ، وعمر بن العاص ، لعني رسول الله ﷺ و البراءة من أشياعهم الذين حاربوا أمير المؤمنين ﷺ وقتلوا الأنصار و المهاجرين ، و أهل الفضل و الصلاح من السابقين و البراءة من أهل الاستيثار و من أبي موسى الأشعريّ و أهل ولايته «الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم» بولاية أمير المؤمنين ﷺ ولقائه كفروا بأن لقوا الله بغير إمامته «فحبطت أعمالهم فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا» (٢) فهم كلاب أهل النار .

و البراءة من الأَنْصَاب والأزلام أئمة الضلال ، و قادة الجور كلّهم ، أولّهم و آخرهم ، و البراءة من أشباه عاقرى الناقة ، أشقياء الأولين و الآخرين ، و ممن يتولّاهم ، و الولاية لأمير المؤمنين ﷺ و الذين مضوا على منهاج نبيهم ﷺ و لم يغيّروا و لم يبدّلوا مثل سلمان الفارسيّ ، و أبي ذرّ الغفاري ، و المقداد بن الأسود و عمار بن ياسر ، و حذيفة بن اليمان ، و أبي الهيثم التيهاني ، و سهل بن حنيف ، و عبادة بن الصامت ، و أبي أيوب الأنصاري ، و خزيمة بن ثابت ذي الشهادتين ، و أبي سعيد الخدريّ و أمثالهم رضي الله عنهم ، و الولاية لأتباعهم و أشياعهم ، و المهتدين بهديهم

(١) كأنه خبر لقوله في صدر الجملة : والبراءة .

(٢) الكهف : ١٠٤ و ١٠٥ .

وللسالكين منهاجهم رضوان الله عليهم ورحمته . إلى آخر الخبر الطويل (١) .
وروى أيضاً عن حمزة بن محمد العلوي ، عن قنبر بن علي بن شاذان ، عن أبيه
عن الفضل بن شاذان ؛ وعن جعفر بن نعيم بن شاذان ، عن عمه محمد بن شاذان ، عن
الرضا عليه السلام مثله (٢) .

أقول : قد مرّ الخبر بتمامه مشروحاً في أبواب الاحتجاجات .

٢١ - ج : في خبر الشامي الذي سأل أبا عبد الله عليه السلام مسائل فأجابها فقال
الشامي : أسلمت لله ، فقال عليه السلام له : بل آمنت بالله الساعة ، إن الإسلام قبل
الايمن ، وعليه يتوارثون ويتناكحون ، والايمن عليه يثابون (٣) .
بيان : «بل آمنت» أي كنت قبل ذلك مسلماً لأنه كان من المخالفين ، فلمّا
أقرّ بالأئمة عليهم السلام صار من المؤمنين ، ويدلّ على أن الإسلام هو الاعتقاد بالتوحيد
والرسالة والمعاد ، وما يلزمها سوى الإمامة ، والايمن هو الاعتقاد بجميع العقائد
الحقّة التي عمدتها الاقرار بإمامة جميع الأئمة عليهم السلام ، ويدلّ على أن الأحكام
الدنيوية تترتب على الإسلام والثواب الأخروي لا يكون إلا بالايمن ، فالمخالفون
لا يدخلون الجنة ، وعلى أنه يجوز نكاح المخالفين وإنكاحهم ويكون التوارث بينهم
و بين المؤمنين ، وعلى عدم دخول الأعمال في الايمان ، وإن أمكنت المناقشة فيه
وقبليّة الإسلام إمّا ذاتي كتنقذكم الكلبي على الجزئي أو الجزء على الكل أو زماني
بمعنى إمكان حصوله قبل الايمان ، بياناً للعموم والخصوص فتأمل .

٢٢ - فس : عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن حمران ، عن
أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله فضل الايمان على الإسلام بدرجة كما فضل الكعبة
على المسجد الحرام .

٢٣ - ج : في خبر الزنديق الذي سأل أمير المؤمنين صلوات الله عليه عما زعم من

(١) عيون أخبار الرضا د، ج ٢ ص ١٢١ .

(٢) عيون الأخبار ج ١ ص ١٢٧ .

(٣) الاحتجاج ص ١٩٩ ، وتراء في الكافي ج ١ ص ١٧٣ .

التناقض في القرآن حيث قال أجد الله يقول: «ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه» (١) ويقول: «وإنني لغفار لمن تاب» (٢) فقال ﷺ: وأما قوله «ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه» وقوله «وإنني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى» فإن ذلك كله لا يغني إلا مع الاهتداء وليس كل من وقع عليه اسم الايمان كان حقيقاً بالنجاة مما هلك به الغواة، ولو كان ذلك كذلك لنجت اليهود مع اعترافها بالتوحيد وإقرارها بالله، ونجا سائر المقرئين بالوحدانية من إبليس فمن دونه في الكفر، وقد بين الله ذلك بقوله «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون» (٣) وبقوله «الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم» (٤).

و للايمان حالات ومنازل يطول شرحها، ومن ذلك أن الايمان قد يكون على وجهين ايمان بالقلب وإيمان باللسان كما كان إيمان المنافقين على عهد رسول الله ﷺ لما قهرهم السيف، وشملهم الخوف، فأنهم آمنوا بألسنتهم ولم تؤمن قلوبهم فالإيمان بالقلب هو التسليم للرب، ومن سلم الأمور لما لكها لم يستكبر عن أمره كما استكبر إبليس عن السجود لأدم واستكبر أكثر الأمم عن طاعة أنبيائهم فلم ينفعهم التوحيد، كما لم ينفع إبليس ذلك السجود الطويل، فإنه سجد سجدة واحدة أربعة آلاف عام، لم يرد بها غير زخرف الدنيا والتمكين من النظرة فلذلك لا تنفع الصلاة والصدقة إلا مع الاهتداء إلى سبيل النجاة، وطريق الحق وقد قطع الله عذر عباده بتبيين آياته، وإرسال رسله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل، ولم يخل أرضه من عالم بما يحتاج الخليقة إليه، ومتعلم على سبيل نجاة، أولئك هم الأقلون عدداً.

وقد بين الله ذلك في أمم الأنبياء، وجعلهم مثلاً لمن تأخر مثل قوله في

(١) الانبياء : ٩٤ .

(٢) طه : ٨٢ .

(٣) الانعام : ٨٢ .

(٤) المائدة : ٤١ .

قوم نوح «وما آمن معه إلا قليل» (١) وقوله فيمن آمن من قوم موسى «ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون» (٢) وقوله في حوار عيسى حيث قال لسائر بني إسرائيل «من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون» (٣) يعني أنهم يسلمون لأهل الفضل فضلهم ولا يستكبرون عن أمر ربهم فما أجابه منهم إلا الحواريون ، وقد جعل الله للعلم أهلاً وفرض على العباد طاعتهم بقوله «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» (٤) وبقوله «ولورثوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم» (٥) وبقوله «اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» (٦) وبقوله «وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم» (٧) وبقوله «وأتوا البيوت من أبوابها» (٨) والبيوت هي بيوت العلم الذي استودعه الأنبياء وأبوابها أوصياؤهم .

فكل عمل من أعمال الخير يجري على غير أيدي أهل الاصطفاء وعهودهم و حدودهم وشرائعهم وسنتهم ومعالم دينهم ، مردود غير مقبول ، وأهله بمحل كفر وإن شملتهم صفة الايمان ألم تسمع إلى قول الله تعالى «وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله وماتوا وهم كافرون» (٩) فمن لم يهتد من أهل الايمان إلى سبيل النجاة لم يغن عنه إيمانه بالله مع دفعه حق أوليائه ، وحبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين ، وكذلك قال الله سبحانه «فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا» (١٠) وهذا كثير في كتاب الله عز وجل ، والهداية في الولاية كما قال الله عز وجل «ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون» (١١)

- | | |
|------------------------|---------------------|
| (١) هود : ٤٠ . | (٢) الاعراف : ١٥٩ . |
| (٣) آل عمران : ٥٢ . | (٤) النساء : ٥٩ . |
| (٥) النساء : ٨٢ . | (٦) براءة : ١١٩ . |
| (٧) آل عمران : ٧ . | (٨) البقرة : ١٨٩ . |
| (٩) براءة : ١٢٦ و ٥٤ . | (١٠) غافر : ٨٥ . |
| (١١) المائدة : ٥٦ . | |

والذين آمنوا في هذا الموضع هم المؤمنون على الخلائق من الحجج والأوصياء في عصر بعد عصر ، و ليس كلُّ من أقرَّ أيضاً من أهل القبلة بالشهادتين كان مؤمناً إنَّ المنافقين كانوا يشهدون أن لا إله إلا الله ، وأنَّ محمداً رسول الله ﷺ و يدفعون عهد رسول الله ﷺ بما عهد به من دين الله وعزائمه ، و براهين نبوته إلى وصيه و يضمرون من الكراهة لذلك والنقض لما أبرمه منه عند إمكان الأمر لهم فيما قديسه الله لنبيه بقوله « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » (١) و بقوله « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » (٢) و مثل قوله : « لتركبن طبقاً عن طبق » (٣) أي لتسلكن سبيل من كان قبلكم من الأمم في الغدر بالأوصياء بعد الأنبياء ، وهذا كثير في كتاب الله عز وجل و قد شقَّ على النبي ﷺ ما يؤول إليه عاقبة أمرهم و اطلاع الله إياهم على بوارهم ، فأوحى الله عز وجل إليه « فلا تذهب نفسك عليهم حسرات » (٤) « ولا تأس على القوم الكافرين » (٥) .

بيان : « وإن شملتهم صفة الإيمان » أي ببعض معانيه ، وهو الاسلام الظاهري و إن احتمل أن يكون المراد به الأعمال التي تقع من جهال الشيعة على خلاف جهة الحق ، لكنَّ الأول أظهر ، قوله « وما تواوهم كفرون » كأنه سقط هنا شيء إذ في سورة التوبة تتمَّة هذه الآية هكذا « بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون » (٦) وفي ما بعده « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وما تواوهم فاسقون » (٧) و في موضع آخر : « وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وما تواوهم كفرون » (٨) ويمكن أن يكون جمع ﴿التَّائِبِينَ﴾ بين مضامين الايات مشيراً إليها جميعاً فأنها كلها في وصف المنافقين

(١) النساء : ٦٥ . (٢) آل عمران : ١٤٤ .

(٣) الانشقاق : ١٩ . (٤) فاطر : ٨ .

(٥) المائدة : ٦٨ والحديث في الاحتجاج ص ١٣٠ .

(٦) براءة : ٥٤ . (٧) براءة : ٨٤ .

(٨) براءة : ١٢٤ .

أو يكون قوله « وماتوا » من كلامه ﷺ اقتباساً من الآية ، أو يكون في قراءتهم عليهم السلام هكذا وقوله ﷺ : « وحبط عمله » إشارة إلى قوله تعالى : « ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين » (١) فكأنه ﷺ استشهد بهذه الآية على عدم قبول أعمال المنافقين ، لاثبات الكفر لهم في الآية السابقة ثم لما ذكر ﷺ أولاً أنه : ليس كل من وقع عليه اسم الايمان كان حقيقاً بالنجاة ، وقال : للايمان حالات و منازل ، أشار ﷺ هنا إلى بعض شرائط الايمان ، وبعض الحالات التي لا يقبل الايمان فيها ، وهي حال رؤية البأس ، فقال : « وكذلك قال الله سبحانه » .

« وهذا كثير » أي شروط الايمان أو خصوص هذا الشرط ، وهو عدم كونه عند رؤية البأس ، وإنما ذكر ذلك لرفع استبعاد السائل اشتراط قبول الأعمال بالاهتداء ثم عاد إلى بيان الاهتداء وأن المراد به الولاية ، وحاصل الجواب أنه لاتنافي بين الايتين إذ في الآية الأولى شرط الايمان الأعمال الصالحة ، والايمان مشروط بالولاية ، وصالح العمل لا يكون إلا بالأخذ عن الأئمة ، فلاهتداء داخل في الأولى إجمالاً وفي الثانية تفصيلاً أيضاً والايمان درجات ومعان فيمكن أن يراد بالايمان في إحدى الايتين غير ما هو المراد في الأخرى .

« رد يدفعون عهد رسول الله » أي خلافة أمير المؤمنين و وصايته « انقلبتم على أعقابكم » كما ارتدوا بعد موته بترك وصيته ، وبيعة العجل و السامري « فلانذهب نفسك » أي لاتهلك نفسك عليهم للحسرات على غيبتهم وإصرارهم على التكذيب ، و بعده « إن الله عليم بما يصنعون » أي فيجازيهم عليه .

وقوله : « ولاتأس » من آية أخرى في المائدة وهي « يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغياناً وكفراً فلا تأس على القوم الكافرين » (٢)

(١) المائدة : ٥ .

(٢) المائدة ٦٨ .

فإبدال الفاء بالواو إمّا من النسخ أو منه عليه السلام باسقاط الفاء لاسقاط صدر الآية ، و
الواو للعطف على الآية السابقة .

و روى العياشي في قوله : « وما أنزل إليكم من ربكم » عن الباقر عليه السلام
أنّه قال هو ولاية أمير المؤمنين عليه السلام (١) « فلا تأس » أي و لا تحزن و لا تتأسّف عليهم
لزيادة طغيانهم و كفرهم ، فإنّ ضرر ذلك يرجع إليهم لا يتخطّاهم ، و في المؤمنين
مندوحة لك عنهم .

٢٤-ل : عن محمد بن جعفر البندار ، عن محمد بن محمد بن جمهور ، عن صالح بن محمد
البغدادي ، عن العباس بن الوليد ، عن عبد الرحمن بن مهدي ، عن منصور بن سعد ، عن
ميمون بن سيّاه ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من استقبل قبلتنا
و صلّى صلواتنا ، و أكل ذبيحتنا ، فله مالنا وعليه ما علينا (٢) .

بيان : « سيّاه » بكسر السين المهملة و تخفيف الياء المثناة التحتانية ثم الألف
و الهاء المذكور في رجال العامة في رواية أنس ، و الخبر عامي ضعيف و يدلّ على
اشتراك جميع فرق المسلمين في الأحكام الظاهرة ، و حمل على ما إذا لم ينكر شيئاً من
ضروريات دين الاسلام ، و بعد عندنا خلاف في بعض الأحكام .

٢٥-ل : عن الخليل بن أحمد السجزي (٣) ، عن محمد بن إسحاق بن خزيمة
عن عليّ بن حجر ، عن شريك ، عن منصور بن المعتمر ، عن ربيع بن خراش ، عن

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٤٤ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٨٤ .

(٣) السجزي - بالفتح والكسر - نسبة الى سجستان الاقليم المعروف منه الخليل
ابن أحمد القاضي . قاله الفيروز آبادي ، والتحقيق أنه معرب « سكري » و سكر - بالكاف
الفارسية - جبل شارق في زابل ما بين كنج و مكران ، يجري في جنبه نهر سند ، وكان
يعرف ساكنوه بالسجزي عندهم ، ثم اذا أضافوا اليها لفظ « استان » وهو عند الفارسيين بمعنى
المسكن والماوى ، قالوا « سكرستان » ثم خففوها و قالوا سكرستان تارة و معربه سجستان
وسجستان مرة اخرى .

عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربعة حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأني رسول الله بعثني بالحق ، وحتى يؤمن بالبعث بعد الموت ، وحتى يؤمن بالقدر (١) .

بيان : « بالقدر » أي بقضاء الله وقدره ، ردًا على التفويض البحت ، أو بقدره العبد واختياره نفيًا للجبر ، والأول أظهر ، وقدمنا تحقيقه في كتاب العدل .

٢٦- مع ، ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن ابن أبي عمير ، عن جعفر بن عثمان ، عن أبي بصير قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال له رجل : أصلحك الله إن بالكوفة قومًا يقولون مقالة ينسبونها إليك ، فقال : وما هي ؟ قال : يقولون إن الإيمان غير الاسلام ، فقال أبو جعفر عليه السلام : نعم ، فقال له الرجل : صفه لي ، قال : من شهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدًا رسول الله ، وأقر بما جاء به من عند الله ، وأقام الصلاة ، وآتى الزكاة ، وصام شهر رمضان ، وحج البيت فهو مسلم .

قلت : فالإيمان ؟ قال : من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله ﷺ وأقر بما جاء من عند الله ، وأقام الصلاة ، وآتى الزكاة ، وصام شهر رمضان ، وحج البيت ، ولم يلق الله بذنب أوعده عليه النار . فهو مؤمن ، قال أبو بصير : جعلت فداك وأينا لم يلق الله بذنب أوعده عليه النار ؟ فقال : ليس هو حيث تذهب ، إنما هو لم يلق الله بذنب أوعده عليه النار ولم يتب منه (٢) .

٢٧- ل : في خبر الأعمش عن الصادق عليه السلام قال : الاسلام غير الايمان ، وكل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، وأصحاب الحدود مسلمون ، لا مؤمنون ولا كافرون ، فإن الله تبارك وتعالى لا يدخل النار مؤمنًا وقد وعده الجنة ولا يخرج من النار كافرًا وقد أوعده النار ، والخلود فيها ، ويغفر ما دون ذلك

(١) الخصال ج ١ ص ٩٣ .

(٢) معاني الاخبار ص ٣٨١ ، الخصال ج ٢ ص ٤٠ .

لمن يشاء فأصحاب الحدود فساق ، لا مؤمنون ولا كفرون ، ولا يخلدون في النار ، و يخرجون منها يوماً ما ، و الشفاعة جائزة لهم ، و للمستضعفين إذا ارتضى الله عز وجل دينهم (١) .

٢٧- ن : فيما بين الرضا عليه السلام من شرايع الدين مثله إلى قوله : و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء ثم قال : و مذنبو أهل التوحيد يدخلون في النار ، و يخرجون منها ، و الشفاعة جائزة لهم (٢) .

بيان : كأن المراد بالمستضعفين في رواية الأعمش المستضعفون من الشيعة ، و يحتمل أن يكون إذا ارتضى راجعاً إلى الأوّل .

٢٨- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ما الايمان ؟ فجمع لي الجواب في كلمتين فقال : الايمان بالله وأن لا تعصى الله ، قلت : فما الاسلام ؟ فجمعه في كلمتين فقال : من شهد شهادتنا ، و نسك نسكنا ، و ذبح ذبيحتنا (٣) .

بيان : الايمان بالله مستلزم للايمان بجميع ما جاء من عنده سبحانه من النبوة و الامامة و المعاد و غيرها ، و «أن لا يعصى الله» شامل للطاعات و المعاصي جميعهما بل يمكن إدخال بعض العقائد فيه أيضاً «ونسك نسكنا» أي عبد كعبادتنا من الصلاة و الصوم و الزكاة و الحج و غيرها و النسك يطلق على الذبح أيضاً لكن التأسيس أولى قال الراغب : النسك العبادة ، و الناسك العابد ، و اختص بأعمال الحج و النسكة مختصة بالذبيحة .

٢٩- مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة بن مهران قال : سأله عليه السلام عن الايمان و الاسلام فقلت له : أفرق بين الايمان

(١) الخصال ج ٢ ص ١٥٤ .

(٢) قد مر في الحديث المرقم ٢٠ ص ٢٦٢ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٨ .

و الاسلام ؟ فقال : أو أضرب لك مثلاً ؟ قال : قلت : أوداك ، قال : مثل الايمان من الاسلام مثل الكعبة الحرام من الحرم ، قد يكون الرجل في الحرم ولا يكون في الكعبة ولا يكون في الكعبة حتى يكون في الحرم ، فقد يكون مسلماً ولا يكون مؤمناً ، ولا يكون مؤمناً حتى يكون مسلماً ، قال : فقلت : فيخرجه من الايمان شيء ؟ قال : نعم ، قلت : فيصيرته إلى ماذا ؟ قال : إلى الاسلام أو الكفر ، وقال : لو أن رجلاً دخل الكعبة فأفلت منه بوله أخرج من الكعبة ولم يخرج من الحرم ، ولو خرج من الحرم فغسل ثوبه وتطهر ثم لم يمنع أن يدخل الكعبة ، ولو أن رجلاً دخل الكعبة فبال فيها معانداً أخرج من الكعبة و من الحرم فضربت عنقه (١) .

بيان : «أو ذاك» كأن المعنى «لا تقول أو تقول» رعاية للأدب لئلا يتحتم عليه ، أو بمعنى بل إضراباً عن التردد الذي يظهر منه عليه السلام أو من عدم إرادة السائل ذلك كما يتوهم من سؤاله عليه السلام ذلك ، أو يكون الهمة للاستفهام والواو للعطف أو زائدة أي أو يكون لذلك مثل ؟ أو يكون بتشديد الواو أمراً من الايواء وهو أبعد من الجميع وفي الكافي (٢) «أورد ذلك» فلا تكلف وفي بعض نسخ المعاني «أد ذلك» من الأداء ، ولا يخلو من وجه .

«فيخرجه من الايمان شيء» ما يخرجه من الايمان فقط إنما المعاصي وترك الطاعات ، بناء على دخول الأعمال في الايمان ، أو إنكار الامامة ولوازمها ، وما يخرجه عن الايمان والاسلام معاً الارتداد ، وما ينافي دين الاسلام قولاً أو فعلاً فالترديد في قوله عليه السلام «إلى الاسلام أو الكفر» لذلك ، وفي القساموس : كان الأمر فلتة أي فجاءة من غير تردد و تدبر ، و أفلتنى الشيء و تفلت مني و انفلت و أفلته غيره و افلتت على بناء المفعول مات فجاءة وبأمر كذا فوجيء به قبل أن يستعد له ، و في المصباح أفلت الطائر و غيره إفلاتاً تخلص و أفلته إذا أطلقت وخلصته ، يستعمل لازماً ومتعدياً انتهى وقوله «ولو خرج من الحرم» ليس في الكافي ولعله زيد من النسخ إلا أن يكون المراد بالحرم المسجد الحرام .

(١) معاني الاخبار ص ١٨٦ وفيه : أود ذلك . (٢) الكافي ج ٢ ص ٢٨ .

٣٠- فس : «الذين يؤمنون بالغيب» قال : يصدقون بالبعث والنشور والوعد والوعيد ، و الايمان في كتاب الله على أربعة أوجه : فمنه إقرار باللسان قد سمّاه الله إيماناً ، ومنه تصديق بالقلب ، ومنه الأداء ، ومنه التأيد .

فأما الايمان الذي هو إقرار باللسان وقد سمّاه الله تبارك وتعالى إيماناً و نادى أهله به فقوله «يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعاً وإن منكم لمن ليبطئن» فان أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيداً ، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولنّ كأن لم يكن بينكم وبينه مودة ياليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً» (١) فقال الصادق عليه السلام : لو أنّ هذه الكلمة قالها أهل الشرق وأهل الغرب لكانوا بها خارجين من الايمان ، ولكن قد سمّاهم الله مؤمنين باقرارهم ، وقوله «يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله» (٢) فقد سمّاهم مؤمنين باقرار اللسان ثم قال لهم صدّقوا .

وأما الايمان الذي هو التصديق فقوله «الذين آمنوا و كانوا يَتَّقُونَ لهم البشرى في الحياة الدنيا و في الآخرة» (٣) يعني صدّقوا وقوله «و قالوا لن نؤمن لك حتّى نرى الله» (٤) أي لانصدّقك ، وقوله «يا أيها الذين آمنوا آمنوا» أي يا أيها الذين أقرّوا وصدقوا ، فالايمن الخفي هو التصديق وللتصديق شروط لا يتمّ التصديق إلّا بها وقوله «ليس البرّ أن تولّوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البرّ من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة و الكتاب والنبيّين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، والصابرين في البأساء والضراء و حين البأس أولئك الذين صدّقوا وأولئك هم المتّقون» (٥) فمن أقام هذه الشروط فهو مؤمن مصدّق .

(٢) النساء : ١٣٦ .

(٤) البقرة : ٥٥ .

(١) النساء : ٧١ - ٧٣ .

(٣) يونس : ٦٣ - ٦٤ .

(٥) البقرة : ١٧٧ .

وأما الايمان الذي هو الأداء فهو قوله لما حوّل الله قبله رسوله إلى الكعبة قال أصحاب رسول الله ﷺ : يا رسول الله فصلاتنا إلى بيت المقدس بطلت ؟ فأنزل الله تبارك و تعالى «وما كان الله ليضيع إيمانكم» (١) فسمّى الصلاة إيماناً .
و الوجه الرابع من الايمان هو التأييد الذي جعله الله في قلوب المؤمنين من روح الايمان فقال : « لاتجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادّون من حادّ الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان و أيدهم بروح منه» (٢) والدليل على ذلك قوله ﷺ « لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن ، يفارقه روح الايمان مادام على بطنها فاذا قام عاد إليه ، قيل : وما الذي يفارقه ؟ قال الذي يدعه في قلبه ، ثم قال ﷺ : ما من قلب إلاّ وله اذانان على أحدهما ملك مرشد ، و على الآخر شيطان مفتن ، هذا يأمره و هذا يزجره .

و من الايمان ما قد ذكره الله في القرآن خبيث و طيب فقال : « ما كان الله لينذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتّى يميز الخبيث من الطيب » (٣) ومنهم من يكون مؤمناً مصداقاً ولكنّه يلبس إيمانه بظلم ، وهو قوله «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون» (٤) فمن كان مؤمناً ثم دخل في المعاصي التي نهى الله عنها فقد لبس إيمانه بظلم ، فلا ينفعه الايمان حتّى يتوب إلى الله من الظلم الذي لبس إيمانه حتّى يخلص الله إيمانه ، فهذه وجوه الايمان في كتاب الله (٥) .

بيان : قوله ﷺ : « لو أن هذه الكلمة » استدلّ ﷺ باطلاق الايمان على الاقرار باللسان بهذه الاية لأنّه تعالى خاطبهم بيأيتها الذين آمنوا ثم قال : « وإن منكم » الخ فالظاهر أنّ هؤلاء كانوا بين المخاطبين ، وما نسب إليهم يدلّ على أشدّ

(١) البقرة : ١٤٣ .

(٢) المجادلة : ٢٢ .

(٣) آل عمران : ١٧٩ .

(٤) الانعام : ٨٢ .

(٥) تفسير القمى ص ٢٧ .

النفاق فظهر أن المؤمن قديطلق على المنافق بأحد معانيه ، قال الطبرسي رحمه الله في قوله « وإن منكم لمن ليبطئن » قيل إنها نزلت في المؤمنين لأنه سبحانه خاطبهم بقوله « وإن منكم » وقد فرّق بين المؤمنين والمنافقين بقوله « ما هم منكم » (١) وقال أكثر المفسرين : نزلت في المنافقين وإنما جمع بينهم بالخطاب من جهة الجنس والنسب ، لا من جهة الايمان ، وهو اختيار الجبائي انتهى (٢) وما في الخبر أظهر وقد مر أن الأظهر أن الخطاب في قوله « يا أيها الذين آمنوا آمنوا » للمنافقين ، وهو مختار أكثر المفسرين .

قوله « فمن أقام هذه الشروط » الخ لأنه تعالى قال : « أولئك الذين صدقوا » أي في دعوى الايمان واتباع الحق ، فقد حصر الصدق في الايمان لهم ، والمراد بالأداء أداء ما افترض الله على عباده في الايمان ، قوله ﷺ « من روح الايمان » « من » للبيان أول للتعليل ، قوله « خبيث وطيب » أي وصفهم أولاً بالايمان ثم أطلق على بعضهم الخبيث ، وعلى بعضهم الطيب « مفتن » أي مضل .

٣١- ف : دخل على الصادق ﷺ رجل فقال له : ممن الرجل ؟ فقال : من محبيكم ومواليكم ، فقال له جعفر : لا يجب الله عبداً حتى يتولاه ، ولا يتولاه حتى يوجب له الجنة ، ثم قال له : من أي محبينا أنت ؟ فسكت الرجل ؟ فقال له سدير : وكم محبوكم يا ابن رسول الله ؟ فقال : على ثلاث طبقات : طبقة أحبونا في العلانية ، ولم يحبونا في السر ، وطبقة يحبونا في السر ولم يحبونا في العلانية وطبقة يحبونا في السر والعلانية ، هم النمط الأعلى ، شربوا من العذب الفرات وعلوم تأويل الكتاب ، و فصل الخطاب ، و سبب الأسباب ، فهم النمط الأعلى الفقر والفاقة وأنواع البلاء أسرع إليهم من ركض الخيل ، مستثم البأساء والضراء وزلزلوا وفتنوا ، فمن بين مجروح ومذبوح ، متفرقين في كل بلاد قاصية بهم يشفي الله السقيم ويغني العديم ، و بهم تنصرون ، وبهم تمطرون ، و بهم ترزقون ، و هم ألقاؤون عدداً الأعظمون عند الله قدراً وخطراً والطبقة الثانية النمط الأسفل أحبونا في العلانية ، وساروا بسيرة الملوك ، فآلستهم معنا وسيوفهم علينا .

والطبقة الثالثة النمط الأوسط أحببونا في السرّ ولم يحببونا في العلانية و
لعمري لئن كانوا أحببونا في السرّ دون العلانية فهم الصوّامون بالنهار ، القوّامون
بالليل ، ترى أثر الرهبانية في وجوههم ، أهل سلم وانقياد .
قال الرجل : فأنا من محبّيك في السرّ والعلانية ، قال جعفر عليه السلام : إنّ
لمحبّينا في السرّ والعلانية علامات يعرفون بها ، قال الرجل : وما تلك العلامات ؟
قال : تلك خلال أولها أنّهم عرفوا التوحيد حقّ معرفته ، وأحكموا علم توحيده
والايمن بعد ذلك بما هو ؟ وما صفته ؟ ثمّ علموا حدود الايمان وحقائقه ، و شروطه
وتأويله .

قال سدير : يا ابن رسول الله ما سمعتك تصف الايمان بهذه الصفة ؟ قال : نعم
يا سدير ، ليس للسائل أن يسأل عن الايمان ماهو ؟ حتّى يعلم الايمان بمن ؟ قال
سدير : يا ابن رسول الله إنّ رأيت أن تفسّر ما قلت ، قال الصادق عليه السلام : من زعم أنّه
يعرف الله بتوهمّ القلوب فهو مشرك ، و من زعم أنّه يعرف الله بالاسم دون المعنى
فقد أقرّ بالطعن ، لأنّ الاسم محدث ، و من زعم أنّه يعبد الاسم والمعنى فقد جعل
مع الله شريكاً ، و من زعم أنّه يعبد المعنى بالصفة لا بالادراك فقد أحال على غائب
ومن زعم أنّه يعبد الصفة و الموصوف فقد أبطل التوحيد ، لأنّ الصفة غير الموصوف
ومن زعم أنّه يضيف الموصوف إلى الصفة فقد صغّر الكبير و «ما قدروا الله حقّ قدره»

قيل له : فكيف سبيل التوحيد ؟ قال : باب البحث ممكن ، و طلب المخرج
موجود ، إنّ معرفة عين الشاهد قبل صفته و معرفة صفة الغائب قبل عينه ، قيل : و
كيف تعرف عين الشاهد قبل صفته ؟ قال : تعرفه و تعلم علمه ، و تعرّف نفسك به
ولا تعرّف نفسك بنفسك من نفسك ، وتعلم أنّ ما فيه له وبه كما قالوا ليوسف «إنّك
لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخي» (١) فعرفوه به ولم يعرفوه بغيره ، ولا أثبتوه
من أنفسهم بتوهمّ القلوب أما ترى الله يقول « ما كان لكم أن تنبتوا شجرها » (٢)

يقول : ليس لكم أن تنصبوا إماماً من قبل أنفسكم تسمونه محققاً بهوى أنفسكم و إرادتكم .

ثم قال الصادق عليه السلام : ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم : من أنبت شجرة لم ينبت الله يعني من نصب إماماً لم ينصبه الله ، أو جحد من نصبه الله ، ومن زعم أن لهذين سهماً في الاسلام وقد قال الله « وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة » (١) .

صفة الايمان : قال عليه السلام : معنى الايمان الاقرار والخضوع لله بذلك (٢) الاقرار والتقرب إليه به ، والأداء له بعلم كل مفروض من صغير أو كبير ، من حد التوحيد فما دونه إلى آخر باب من أبواب الطاعة أو لا فإولاً ، مقرون ذلك كله بعضه إلى بعض ، موصول بعضه ببعض ، فإذا أدت العبد ما فرض عليه ممّا وصل إليه على صفة ما وصفناه ، فهو مؤمن مستحق لصفة الايمان ، مستوجب للثواب ، وذلك أن معنى جملة الايمان الاقرار ، ومعنى الاقرار التصديق بالطاعة ، فلذلك ثبت أن الطاعة كلها صغيرها وكبيرها مقرونة بعضها إلى بعض ، فلا يخرج المؤمن من صفة الايمان إلا بترك ما استحق أن يكون به مؤمناً ، وإنما استوجب واستحق اسم الايمان ومعناه بأداء كبار الفرائض موصولة ، وترك كبار المعاصي واجتنابها ، وإن ترك صغار الطاعة و ارتكب صغار المعاصي ، فليس بخارج من الايمان ولا تارك له مالم يترك شيئاً من كبار الطاعة ، ولم يرتكب شيئاً من كبار المعاصي ، فمالم يفعل ذلك فهو مؤمن لقول الله « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلاً كريماً » (٣) يعني المغفرة مادون الكبائر ، فان هوارتكب كبيرة من كبائر المعاصي كان مأخوذاً بجميع المعاصي صغارها وكبارها معاقباً عليها معذباً بها ، فهذه صفة الايمان ، وصفة المؤمن المستوجب للثواب .

صفة الاسلام : و أمّا معنى الاسلام فهو الاقرار بجميع الطاعة الظاهر الحكم

(١) القصص : ٦٩ .

(٢) في المصدر : بهذا الاقرار .

(٣) النساء : ٣١ .

والأداء له ، فاذا أقرّ المقرّ بجميع الطاعة في الظاهر ، من غير العقد عليه بالقلوب فقد استحقّ اسم الاسلام و معناه ، و استوجب الولاية الظاهرة ، و إجازة شهادته و المواثيق ، و صار له ما للمسلمين ، و عليهما على المسلمين ، فهذه صفة الاسلام .
و فرق ما بين المسلم و المؤمن أنّ المسلم إنّما يكون مؤمناً بأن يكون مطيعاً في الباطن مع ما هو عليه في الظاهر ، فاذا فعل ذلك بالظاهر كان مسلماً ، وإذا فعل ذلك بالظاهر والباطن بخضوع و تقرب بعلم كان مؤمناً ، فقد يكون العبد مسلماً ولا يكون مؤمناً ولا يكون مؤمناً إلاّ وهو مسلم .

صفة الخروج من الايمان : وقد يخرج من الايمان بخمس جهات من الفعل كلّها متشابهات معروفة : الكفر ، و الشرك ، و الضلال ، و الفسق ، و ركوب الكبائر ، فمعنى الكفر كلّ معصية عصي الله بها بجهة الجحد و الانكار والاستخفاف و التهاون في كلّ ماديّ و جلّ ، و فاعله كافر ، و معناه معنى كفر ، من أيّ مله كان و من أيّ فرقة كان ، بعد أن تكون منه معصية بهذه الصفات ، فهو كافر .
و معنى الشرك كلّ معصية عصي الله بها بالتدينّ ، فهو مشرك صغيرة كانت المعصية أو كبيرة ففاعلها مشرك .

و معنى الضلال الجهل بالمفروض و هو أن يترك كبيرة من كبائر الطاعة التي لا يستحقّ العبد الايمان إلاّ بها ، بعد ورود البيان فيها ، و الاحتجاج بها ، فيكون التارك لها تاركاً بغير جهة الانكار ، و التدينّ بانكارها و وجودها ، ولكن يكون تاركاً على جهة التواني و الاغفال و الاشتغال بغيرها فهو ضالّ متنبّك طريق الايمان ، جاهل به خارج منه مستوجب لاسم الضلالة و معناها ، مادام بصفته التي و صفناه بها .

فان كان هو الذي مال بهواه إلى وجه من وجوه المعصية بجهة الجحد و الاستخفاف و التهاون كفر ، و إن هو مال بهواه إلى التدينّ بجهة التأويل و التقليد و التسليم و الرضا بقول الأباء و الأسلاف فقد أشرك و قلّ ما يلبث الانسان على ضلالة حتّى يميل بهواه إلى بعض ما وصفناه من صفته .

و معنى الفسق فكلّ معصية من المعاصي الكبار فعلها فاعل ، أو دخل فيها داخل

بجهة اللذة والشهوة والشوق الغالب ، فهو فسق ، و فاعله فاسق خارج من الايمان بجهة الفسق ، فان دام في ذلك حتى يدخل في حد التهاون والاستخفاف ، فقدوجب أن يكون بتهاونه واستخفافه كافراً .

و معنى راكب الكبائر التي بها يكون فساد إيمانه ، فهو أن يكون منهمكاً على كبائر المعاصي بغير الجحود ولا التدين ولا لذّة ولا شهوة ، ولكن من جهة الحميّة والغضب يكثر القرف والسبّ والقتل. وأخذ الأموال وحبس الحقوق و غير ذلك من المعاصي الكبائر التي يأتيها صاحبها بغير جهة اللذة ، ومن ذلك الايمان الكاذبة وأخذ الربا و غير ذلك التي يأتيها من أتاها بغير استلذاذ : الخمر والزنا واللّهو ففاعل هذه الأفعال كلّها مفسد للايمان خارج منه من جهة ركوبه الكبيرة على هذه الجهة ، غير مشرك ، ولا كافر ، ولا ضالّ جاهل على ما وصفناه من جهة الجهالة ، فان هو مال بهواه إلى أنواع ما وصفناه من حدّ الفاعلين ، كان من صفاته (١) .

بيان : « حتى يتولاه » أي يتولّى الله و يطيعه أو يتولاه الله ، و في القاموس النمط محرّكة ضرب من البسط ، والطريقة ، والنوع من الشيء ، و جماعة أمرهم واحد ، قوله ﷺ « من العذب الفرات » أي من العلم الصافي من الشكّ والشبهة والمراد بالعديم عادم المال ، أي الفقير « بما هو و ما صفته » أي التوحيد « بتوهم القلوب » أي بعقله فقط بدون معلّم ينتهي علمه إلى الوحي والالهام ، أو بما تنوهمه الأوهام من الجسم والصورة والمكان و أشباه ذلك « فقد أقرّ بالطعن » أي في الله و في ربوبيّته لأنّه جعله حادثاً . قوله عليه السلام « بالصفة لا بالادراك » كأنّه إشارة إلى نفي ما يقوله القائلون بالاشتراك اللفظي أي بأن يصفه بشيء لا يدرك معناه « فقد أحال على غائب » أي على شيء غاب عن ذهنه ولم يدركه بوجه « أنه يعبد الصفة والموصوف » أي ذاتاً موصوفة بصفات زائدة موجودة بأن يعبدهما معاً « و من زعم أنّه يضيف الموصوف » هو أن يقول بالصفات الزائدة لكن لم يعبد الصفات مع الذات ، بل الذات الموصوفة بها ، فهو وإن لم يشرك بالعبادة لكن « صغراً الكبير » حيث جعل

ذاته سبحانه محتاجة في كماليها إلى غيرها ، وهي الصفات وكل محتاج ممكن .
 «باب البحث ممكن» أي طريق التفحص عن التوحيد ممكن ، وطلب المخرج
 عن الشبهات حاصل ، والحاصل أن الله تعالى نصب لكم حجة يمكنكم أن تعرفوه
 وتعلموا منه التوحيد ، ثم قال ﷺ : معرفة عين الحاضر قبل معرفة صفاته كما أن
 زيداً تراه أولاً ثم تعرف أنه عالم أو جاهل ، ونسبه وسائر أحواله «ومعرفة صفة الغائب
 قبل عينه» لأنه إنما يعرف بالصفات ، ويحتمل أن يكون المراد أن الإمام الذي
 يؤخذ منه التوحيد إن كان حاضراً يعرف عنه أولاً ثم يعرف استحقاقه للإمامة
 بالدلائل والمعجزات والعلامات ، والغائب بالعكس ، ويحتمل أن يراد بالشاهد
 الممكنات والمخلوقات وبالغائب الخالق .

ثم سئل عليه السلام «كيف تعرف عين الشاهد قبل صفته» أي كيف يعرف عينه
 وصفاته ؟ قال : «تعرفه» بالصفات التي تكون في الإمام «وتعلم علمه» أي تأخذ عنه
 العلم حتى أنك «تعرف نفسك» وصفاتها به «والحال أنك لا تعرف نفسك» التي
 هي أقرب الأشياء منك «بنفسك من» قبل «نفسك» وهو يعرفك إيها ، أو المعنى تعلم
 كونه عالماً بالسؤال عن غوامض العلوم وأنواعها ويعرف ما في نفسك أي يخبرك
 بما في قلبك وبما أنت غافل عنه من صفات نفسك ؛ وعلى الأول فيه إيماء إلى أنه
 إذا لم تعرف نفسك إلا ببيان الإمام وهي أقرب الأشياء منك تتوقع أن تعرف
 ربك بعقلك ؟ «وتعلم أن ما فيه» أي ما يدعيه من الإمامة «له وبه» أي حاصله له
 ومختصة به .

ثم استشهد عليه السلام لكون معرفة عين الشاهد قبل صفته بقصة يوسف و
 إخوته ، حيث عرفوا ذاته أولاً بالمشاهدة ، ثم عرفوا صفته ، وأنه أخوهم
 بما شاهدوا منه وسمعوا ، فعرفوا صفته أيضاً بذاته ، كذلك الإمام تعرف صفته من
 ذاته وبما يسمع و يرى منه من علومه ومعجزاته . قوله ﷺ «ولا أثبتوه من أنفسهم
 بتوهم القلوب» أي كما يعرف الأمور الغائبة بالدلائل العقلية أو النقلية .

ثم أكد ﷺ ما أومأ إليه سابقاً من أن الإمام لا بد من أن يكون معروفاً

بصفات خاصة لا توجد في غيره ، وأن الامامة لا تكون باختيار الأمة ، صرح ذلك بتأويل قوله تعالى : « ما كان لكم أن تنبتوا شجرها » (١) بأن المراد بالشجر الامام كما ورد في قوله تعالى «ومثل شجرة طيبة» (٢) أن المراد بها شجرة النوّة والامامة ، وبانباتها نصبه إماماً بهوى أنفسهم ، وكأنّه إشارة إلى أنّه إذا لم يكن لهم القدرة والاختيار في إنبات شجرة خلقها الله لمصلحة دينه من الأمور الدنيويّة كيف يفوتض إليهم و يمكنهم من نصب الامام الذي هو مناط نظام العالم ، و علّة خلقه و بقاءه ، وبه تناط مصالح الدين والدنيا. قوله «ومن زعم» يدلّ على أن القول بعدم كفر المخالف كفر أو قريب منه ، وفي الخبر فوائد جليّة ستعرف تفصيلها فيما سيأتي وتنفع بها بعد التأمل فيها في حلّ الأخبار الآتية .

٣٢- سن : عن أبيه ، عن ابن سنان ، عن ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي - عبدالله عليه السلام ، قال : لو أن العباد وصفوا الحقّ وعملوا به ، ولم يعقد قلوبهم على أنّه الحقّ ما انتفعوا (٣) .

٣٣- سن : عن هارون بن الجهم ، عن الحسين بن ثوير ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أتى رجل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنني جئتك أبايعك على الاسلام ، فقال له رسول الله ﷺ : أبايعك على أن تقتل أباك ، قال : نعم ، فقال له رسول الله ﷺ : إنا والله لا نأمركم بقتل آبائكم ، ولكنّ الآن علمت منك حقيقة الايمان ، وأنتك لن تتخذ من دون الله وليجة ، أطيعوا آباءكم فيما أمروكم ، ولا تطيعوهم في معاصي الله (٤) .

بيان : في النهاية وليجة الرجل بطانته و دخلاؤه و خاصّته .

٣٤- سن : عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن مدرك [بن عبد الرحمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الاسلام عريان فلباسه الحياء ، و زينته

الوفاء ، و مروءته العمل الصالح ، وعماده الورع ، ولكل شيء أساس وأساس الاسلام
حبنا أهل البيت (١) .

٣٥- سن : عنه ، عن أبيه ، عن [(٢) ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن
عبيد بن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أيها الناس إني
أمرت أن أقاتلكم حتى تشهدوا أن لا إله إلا الله وأني محمد رسول الله ، فإذا فعلتم
ذلك حقنتم بها أموالكم و دماءكم إلا بحقها ، وكان حسابكم على الله (٣) .

٣٦- سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن أيوب بن الحر ، عن
أبي بصير قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال له سلام : إن خيثة بن أبي خيثة
حدثنا أنه سألك عن الاسلام ، فقلت له : إن الاسلام : من استقبل قبلتنا ، و شهد
شهادتنا ، و نسك نسكنا ، و والى ولينا ، و عادى عدونا ، فهو مسلم ، قال : صدق .
و سألك عن الايمان فقلت : الايمان بالله ، والتصديق بكتابه ، وأن أحب في الله ، و
أبغض في الله ، فقال : صدق خيثة (٤) .

٣٧- سن : عن أبيه ، عن صفوان ، عن العلا ، عن محمد قال : سألت أبا جعفر
عليه السلام عن الايمان ، فقال : الايمان ما كان في القلب ، و الاسلام ما كان
عليه المناكح والموازيث ، و تحقق به الدماء ، و الايمان يشرك الاسلام و الاسلام لا
يشرك الايمان (٥) .

٣٨- يج : روي عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : إن رسول الله ﷺ كان يسير
في بعض ميسره فقال لأصحابه : يطلع عليكم من بعض هذه الفجاج شخص ليس له

(١) المحاسن ص ٢٨٦ .

(٢) أضفنا الزيادة من المصدر بقرينة ذكر السند ، فالظاهر سقوط هذه الزيادة من
نسخة الكمباني .

(٣) المحاسن ص ٢٨٤ .

(٤ و ٥) المحاسن ص ٢٨٥ .

بيان : «والله يضاعف» أقول الآية في البقرة في موضعين: أحدهما «من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» (١) و ثانيهما «مثل الذين يتفقون أموالهم كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم» (٢) وكأنه جمع بين الايتين إشادة إليهما لو لم يكن من تحريف الرواة ، كما يدل عليه ما مر من رواية الكافي (٣) .

٤٠ - شى : عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قوله : « إن الدين عند الله الاسلام » فقال : يعني الدين فيه الايمان (٤) .

٤١ - شى : عن أبي عمرو الزبيرى ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في قوله : «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر» قال : في هذه الآية تكفير أهل القبلة بالمعاصي ، لأنه من لم يكن يدعو إلى الخيرات و يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر من المسلمين ، فليس من الأمة التي وصفها الله لأنكم تزعمون أن جميع المسلمين من أمة محمد ، قد بدت هذه الآية وقد وصفت أمة محمد بالدعاء إلى الخير ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، و من لم يوجد فيه الصفة التي وصفت بها ، فكيف يكون من الأمة ، وهو على خلاف ما شرطه الله على الأمة و وصفها به (٥) .

بيان : كأن المعنى أن الأمة ائمتان : أمة دعوة ، وأمة إجابة ، وأمة الدعوة تشمل الكفار أيضاً و أمة الإجابة هم الذين أجابوا الرسول فيما دعاهم إليه ، فالأمة المذكورة في هذه الآية أمة الإجابة ، وقد وصفهم بأوصاف ، فمن لم تكن فيه تلك الأوصاف لم تكن منها لكن روى في الكافي في كتاب الجهاد خبراً آخر عن هذا

(١) البقرة : ٢٤٥ .

(٢) البقرة : ٢٦١ .

(٣) تحت الرقم : ١٢ .

(٤) تفسير العياشى ج ١ ص ١٦٦ ، والاية في آل عمران : ١٩ .

(٥) العياشى ج ١ ص ١٩٥ ، والاية في آل عمران ١٠٤ .

بيان : « والله يضاعف » أقول الآية في البقرة في موضعين : أحدهما « من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة » (١) و ثانيهما « مثل الذين يتفقون أموالهم كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم » (٢) وكأنه جمع بين الايتين إشارة إليهما لو لم يكن من تحريف الرواة ، كما يدل عليه ما مر من رواية الكافي (٣) .

٤٠ - شى : عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قوله : « إن الدين عند الله الاسلام » فقال : يعني الدين فيه الايمان (٤) .

٤١ - شى : عن أبي عمرو الزبيرى ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في قوله : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » قال : في هذه الآية تكفير أهل القبلة بالمعاصي ، لأنه من لم يكن يدعو إلى الخيرات و يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر من المسلمين ، فليس من الأمانة التي وصفها الله لأنكم تزعمون أن جميع المسلمين من أمة محمد ، قد بدت هذه الآية وقد وصفت أمة محمد بالدعاء إلى الخير ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، ومن لم يوجد فيه الصفة التي وصفت بها ، فكيف يكون من الأمانة ، وهو على خلاف ما شرطه الله على الأمانة و وصفها به (٥) .

بيان : كأن المعنى أن الأمانة أمتان : أمة دعوة ، وأمة إجابة ، وأمة الدعوة تشمل الكفار أيضاً و أمة الإجابة هم الذين أجابوا الرسول فيما دعاهم إليه ، فالأمة المذكورة في هذه الآية أمة الإجابة ، وقد وصفهم بأوصاف ، فمن لم تكن فيه تلك الأوصاف لم تكن منها لكن روى في الكافي في كتاب الجهاد خبراً آخر عن هذا

(١) البقرة : ٢٤٥ .

(٢) البقرة : ٢٤١ .

(٣) تحت الرقم : ١٢ .

(٤) تفسير العياشى ج ١ ص ١٦٦ ، والاية في آل عمران : ١٩ .

(٥) العياشى ج ١ ص ١٩٥ ، والاية في آل عمران ١٠٤ .

الراوي بعينه (١) وفيه دلالة على أن المراد بالأمّة الأئمّة عليهم السلام ، فيمكن أن يكون لأمّة الاجابة أيضاً مراتب كما أن للمؤمنين منازل .

٤٢- م : قوله عزّ وجلّ «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» قال الامام عليه السلام : ثمّ وصف هؤلاء المتقين الذين هذا الكتاب هدى لهم ، فقال : «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» يعني بما غاب عن حواسّهم من الأمور التي يلزمهم الايمان بها ، كالبعث والحساب والجنّة والنار ، وتوحيد الله وسائر ما لا يعرف بالمشاهدة ، وإنّما يعرف بدلائل قد نصبها الله عزّ وجلّ عليها كآدم ، وحواء ، وإدريس ، ونوح ، وإبراهيم والأنبياء الذين يلزمهم الايمان بهم ، وبحجج الله تعالى وإن لم يشاهدوهم يؤمنون بالغيب وهم من الساعة مشفقون (٢) .

٤٣- م : قوله عزّ وجلّ «وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ» قال الامام عليه السلام : ثمّ وصف بعد هؤلاء الذين يقيمون الصلاة فقال : «وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ» يا محمد «وما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ» على الأنبياء الماضين ، كالتوراة والانجيل والزبور وصحف إبراهيم وسائر كتب الله المنزلة على أنبيائه ، بأنّه حقّ وصدق من عند ربّ عزيز ، صادق حكيم «وبالآخرة هم يوقنون» بالدار الآخرة بعد هذه الدنيا ، لا يشكّون فيها بأنّها الدار التي فيها جزاء الأعمال الصالحة بأفضل ممّا عملوه ، وعقاب الأعمال بمثل ما كسبوه ، قال الامام عليه السلام : من دفع فضل أمير المؤمنين صلوات الله عليه على جميع من بعد النبيّ صلى الله عليه وآله فقد كذّب بالتوراة والانجيل والزبور وصحف إبراهيم وسائر كتب الله المنزلة ، فانه ما نزل شيء منها إلّا وأهمّ ما فيه بعد الأمر بتوحيد الله تعالى والاقرار بالنبوّة ، الاعتراف بولايته والطيبين من آله عليهم السلام .

ولقد قال رجل لعليّ بن الحسين عليهما السلام : ما تقول في رجل يؤمن بما أُنْزِلَ على محمد صلى الله عليه وآله وما أُنْزِلَ من قبله ويؤمن بالآخرة ويصليّ ويزكّي ويصل الرحم

(١) الكافي ج ٥ ص ١٣ - ١٩ .

(٢) تفسير الامام ص ٢٤ .

ويعمل الصالحات ، لكنه يقول مع ذلك : لا أدري الحق لعلي أو فلان ؟ فقال علي بن الحسين عليه السلام : ما تقول أنت في رجل يفعل هذه الخيرات كلها إلا أنه يقول : لا أدري النبي محمد أو مسيلمة ؟ هل ينتفع بشيء من هذه الأفعال ؟ فقال : لا قال : فكذلك صاحبك هذا ، كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب من لا يدري محمد نبي أم مسيلمة وكذلك كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب والآخره أو منتفعاً بشيء من أعماله من لا يدري أعلي محق أم فلان ؟

قوله : عز وجل «أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون» قال الامام عليه السلام : ثم أخبر الله جل جلاله عن هؤلاء الموصوفين بهذه الصفات الشريفة فقال : «أولئك» أهل هذه الصفات «على هدى» بيان و صواب «من ربهم» وعلم بما أمرهم به «وأولئك هم المفلحون» الناجون مما منه يوجلون ، الفائزون بما به يؤمنون .

قوله عز وجل : «إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون» قال الامام : فلما ذكر هؤلاء المؤمنين ومدحهم ، ذكر الكافرين المخالفين لهم في كفرهم ، فقال : «إن الذين كفروا» بالله و بما آمن به هؤلاء المؤمنون بتوحيد الله و بنبوته محمد رسول الله وبوصيته علي ولي الله ووصي رسول الله والائمة الطيبين الطاهرين خيار عباد الله الميامين القوامين بمصالح خلق الله تعالى ، «سواء عليهم أأنذرتهم» خوفتهم «أم لم تنذرهم» لم تخوئهم «لا يؤمنون» أخبر عن علمه فيهم ، وهم الذين قد علم الله عز وجل أنهم لا يؤمنون (١) .

٤٤- م : قوله عز وجل «يا أيها الناس» قال الامام العسكري عليه السلام : قال علي بن الحسين : يعني سائر الملكتين من ولد آدم عليه السلام «اعبدوا ربكم» أحيبوا ربكم من حيث أمركم أن تعتقدوا أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ولا شبه ولا مثل ، عدل لا يجور ، جواد لا يبخل ، حلیم لا يعجل ، حكيم لا يخطئ ، وأن محمد عبده و رسوله صلى الله عليه و آله الطيبين ، و بأن آل محمد أفضل آل النبيين وأن علياً أفضل آل محمد ، وأن أصحاب محمد المؤمنين منهم أفضل صحابة المرسلين ، و

وبأن أمة محمد أفضل أم المرسلين «الذي خلقكم» نسماً ، وسوّاكم من بعد ذلك و صوركم فأحسن صوركم «والذين من قبلكم» قال : وخلق الذين من قبلكم من سائر أصناف الناس «لعلكم تتقون» قال : لها وجهان : أحدهما خلقكم وخلق الذين من قبلكم لعلكم تتقون أي لتتقوا كما قال الله «وما خلقت الجنّ و الانس إلا ليعبدون» (١) و الوجه الآخر : عبدوا ربكم الذي خلقكم و الذين من قبلكم أي اعبدوه لعلكم تتقون النار «ولعلّ» من الله واجب لأنه أكرم من أن يعني عبده بلا منفعة ، و يطمعه في فضله ثم يخيبه ، ألا ترى أنه كيف قبح من عبد من عباده إذا قال لرجل : أخدمني لعلك تنفع مني ، و تخدمني و لعلّي أُنفعك بها . فيخدمه ثم يخيبه ولا ينفعه ، فالله عزّ وجلّ أكرم في أفعاله و أبعد من القبيح في أعماله من عباده (٢) .

بيان : في القاموس : الخطل محرّكة خفّة وسرعة ، و الكلام الفاسد الكثير خطل كفرح فهو أخطل ، وخطل فيهما و الاضطراب في الانسان «لها وجهان» أقول : الفرق بينهما أنه على الأوّل علّة الخلق ، و على الثاني علّة العبادة ، والقاضي ذكر الأوّل و ضعفه بأنه لم يرد في اللغة واختار أنه حال عن الضمير في «اعبدوا» أو عن مفعول خلقكم ، قوله ﷺ «من أن يعني» بالنون على بناء التفعيل أو الافعال أي يوقعه في التعب و النصب و في بعض النسخ بالياء وهو قريب منه ، من قولهم أعبى السير البعير أي أكّله ، والأوّل أظهر .

٤٥- شى : عن أبي العباس ، عن أبي عبد الله ﷺ في قول الله «سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا» قال : هي سنة محمد ومن كان قبله من الرسل وهو الاسلام (٣)
٤٦- كتاب سليم بن قيس الهلالي : قال : قلت لأُمير المؤمنين ﷺ : ما الايمان وما الاسلام ؟ قال : أمّا الايمان فالإقرار بعد المعرفة (٤) والاسلام فما أقررت به

(١) الذاريات : ٥٦ .

(٢) تفسير الامام ص ٥٢ ، والاية في البقرة : ٢١ .

(٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٠٨ ، والاية في أسرى : ٧٧ .

(٤) في المصدر : الإقرار بالمعرفة .

والتسليم للأوصياء والطاعة لهم ، وفي رواية أخرى والاسلام إذا ما أقررت به ، قلت :
الايمان الاقرار بعد المعرفة ؟ قال : من عرف الله نفسه [ونبيه] وإمامه ثم أقرَّ
بطاعته فهو مؤمن .

و عن أبان ، عن سليم قال : سمعت عليَّ بن أبي طالب عليه السلام وسأله رجل عن
الايمان فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن الايمان ، لأسأل عنه أحداً بعدك ، قال :
جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله فسأله عن مثل ما سألتني عنه ، فقال له مثل مقالتيك
فأخذ يحدثه ثم قال له : افعل (١) آمنت ، ثم أقبل عليَّ عليه السلام على الرجل فقال : أما
علمت أن جبرئيل أتى رسول الله صلى الله عليه وآله في صورة آدمي فقال له : ما الاسلام ؟
فقال : شهادة أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة
وحج البيت ، وصيام شهر رمضان والغسل من الجنابة ، قال : فما الايمان ؟ قال :
نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالحياة بعد الموت ، وبالقدر كله خيريه وشره
وحلوه ومره ، فلما قام الرجل قال رسول الله صلى الله عليه وآله : هذا جبرئيل جاءكم يعلمكم
دينكم ، فكان رسول الله صلى الله عليه وآله كلما قال له شيئاً قال له : صدقت ، قال : فمتى الساعة ؟ قال
ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ، قال : صدقت ، ثم قال عليَّ عليه السلام : بعد ما فرغ
من قول جبرئيل « صدقت » ألا إنَّ الايمان بني على أربع دعائم : على اليقين ، و
الصبر ، والعدل ، والجهد (٢) .

أقول : ساق الحديث إلى آخر ما سيأتي في باب دعائم الاسلام .

٤٧ - نوادر الراوندى : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنَّ الله تعالى جعل الاسلام دينه ، وجعل كلمة الاخلاص
حسناً له ، فمن استقبل قبلتنا ، وشهد شهادتنا ، وأحلَّ ذبيحتنا فهو مسلم ، له مالنا
و عليه ما علينا (٣) .

(١) أى افعل هذه الصفات التى وصفتها ، فإذا فعلتها فقد آمنت ، فان الايمان هو
العمل .

(٢) كتاب سليم بن قيس ص ٨٧ - ٨٨ .

(٣) نوادر الراوندى ص ٢١ .

وبهذا الإسناد قال : قال رسول الله ﷺ : أربعة يستأنفون العمل : المريض إذا برىء ، و المشرك إذا أسلم ، و الحاج إذا فرغ ، و المنصرف من الجمعة إيماناً و احتساباً (١) .

٤٨- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : في بعض ما احتج به على الخوارج : و قد علمتم أن رسول الله ﷺ رجم الزاني ثم صلى عليه ، ثم ورثه أهله ، و قتل القاتل و ورث ميراثه أهله ، و قطع السارق و جلد الزاني غير المحصن ثم قسم عليهما من الفداء و نكحوا المسلمات ، فأخذهم رسول الله ﷺ بذنوبهم ، و أقام حق الله فيهم ، ولم يمنعهم سهمهم من الاسلام ، ولم يخرج أسماءهم من بين أهله ، و ساقه إلى قوله عليه السلام : و الزموا السواد الأعظم فإن يد الله على الجماعة ، وإياكم و الفرقة ، فإن الشاذ من الناس للشيطان ، كما أن الشاذة من الغنم للذئب ، ألامن دعا إلى هذا الشعار فاقتلوه ولو كان تحت عماتي هذه (٢) .

توضيح : غرضه عليه السلام رفع شبهتهم لعنهم الله في الحكم بكفر أصحاب الكبائر مطلقاً ، ولذا كفروه صلوات الله عليه للرضا بالتحكيم ، فاحتج عليهم بأن النبي صلى الله عليه وآله لم يخرج أصحاب الكبائر من الاسلام ، و أجرى فيهم أحكام المسلمين فأبطل بذلك ما زعموا أن الدار دار كفر لا يجوز الكف عن أحد من أهلها ، و قتلوا الناس حتى الأطفال ، و قتلوا البهائم أيضاً لذلك ، «والسواد» العدد الكثير ، و الجماعة من الناس ، و «يد الله» كناية عن الحفظ و الدفاع أي أن الجماعة المجتمعين على إمام الحق في كنف الله و حفظه ، و ما استدلل به على العمل بالمشهورات و الاجماع الغير الثابت دخول المعصوم فيها ، فلا يخفى وهنه ، لورود الأخبار المتكاثرة و دلالة الايات المتظافرة على أن أكثر الخلق على الضلال و الحق مع القليل و كأن «هذا الشعار» إشارة إلى قولهم «لا حكم إلا لله» و لا حكم إلا الله و قيل كان شعارهم أنهم كانوا يحلقون وسط رؤوسهم ، و يبقون الشعر مستديراً حوله كالاكليل و قيل هو مفارقة

(١) النوادر ص ٢٤ .

(٢) نهج البلاغة ، ط عهده ج ١ ص ٢٦٠ الخطبة : ١٢٥ .

الجماعة و الاستبداد بالرأي « ولو كان تحت عمامتي » أي ولواعتصم بأعظم الأشياء حرمة ، وقيل كنى بها عن أقصى القرب من عنايته ، وقيل : أراد : ولو كان الداعي أنا .

و أقول : قد مضى تمام الكلام مشروحاً في كتاب الفتن .

٤٩- نهج : إن الله تعالى أنزل كتاباً هادياً بين فيه الخير والشر ، فخذوا نهج الخير تهتدوا ، و اصدفوا عن سمت الشر تقصدوا ، الفرائض الفرائض أدوها إلى الله تؤدكم إلى الجنة إن الله حرّم حراماً غير مجهول ، و فضل حرمة المسلم على الحرم كلها ، وشدّ بالاخلاص و التوحيد حقوق المسلمين في معاقدها ، فالمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده إلا بالحق ، ولا يحلّ أذى المسلم إلا بما يجب بادروا أمر العامة و خاصة أحدكم ، و هو الموت ، إلى قوله « و اتقوا الله في عبادته و بلاده ، فإنكم مسؤولون حتّى عن البقاع و البهائم . الخطبة (١)

بيان : النهج بالفتح الطريق الواضح و « صدف عنه » كمنع أي أعرض و « السمت » الطريق « والقصد » استقامة الطريق ، يقال : قصد فلان كضرب إذا رشد « والفرائض » مكرراً نصب على الاغراء « والحرم » جمع حرمة ، و هو اسم من الاحترام ، وشدّ الحقوق بالاخلاص و التوحيد وربطه بهما ، هو الله تعالى أوجب على المخلصين الموحدين المحافظة عليها ، وجعلها مكماً لهما و « معاقدها » مواضعها و « ما يجب » أي ما يلزم و يثبت و هو كالتأكيد لقوله إلا بالحق والمراد بالمبادرة إلى الموت الرضا به و التهيؤ له ، والاستعداد لما بعده ، والموت وإن كان يعم كل حيوان إلا أن له مع كل أحد خصوصية و كيفية مخالفة لحاله مع غيره ، والتقوى في العبادات تبع أمر الله في المعاملات ، والأموال الدائرة بين الناس ، وفي البلاد القيام بحق المقام ، والعمل في كل مكان بما أمر به ، والسؤال عن البقاع لم أخبرتم هذه ؟ ولم عمرتم هذه ؟ ولم لم تعبدوا الله فيها ؟ وعن البهائم لم أجمعتموها ؟ أو أوجعتموها ، ولم لم تقوموا بشأنها و رعاية حقها .

٥٠- الهداية : الاسلام هو الاقرار بالشهادتين ، وهو الذي يحقن به الدماء والأموال ، ومن قال لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فقد حقن ماله ودمه ، إلا بحقيهما وعلى الله حسابه ، والايمان هو إقرار باللسان ، وعقد بالقلب ، وعمل بالجوارح وأنه يزيد بالأعمال وينقص بتركها ، وكل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمن ، ومثل ذلك مثل الكعبة والمسجد : فمن دخل الكعبة فقد دخل المسجد وليس كل من دخل المسجد دخل الكعبة ، وقد فرّق الله عز وجل اسمه في كتابه بين الاسلام والايمان ، فقال : «قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» (١) وقد بين الله عز وجل أن الايمان قول وعمل لقوله : «إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون» الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون» أولئك هم المؤمنون حقاً» (٢) وأما قوله عز وجل «فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين» فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» (٣) فليس ذلك بخلاف ما ذكرنا ، لأن المؤمن يسمى مسلماً والمسلم لا يسمى مؤمناً حتى يأتي مع إقراره بعمل ، وأما قوله عز وجل «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فإلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين» (٤) فقد سئل الصادق عليه السلام عن ذلك ، فقال : هو الاسلام الذي فيه الايمان .

٥١- مشكوة الانوار : نقلاً من كتاب المحاسن ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنني جئت لأبايعك على الاسلام فقال له رسول الله ﷺ : على أن تقتل أباك ، فقبض الرجل يده وانصرف ، ثم عاد وقال : يا رسول الله إنني جئت لأبايعك على الاسلام ، فقال له : أن تقتل أباك ؟ قال : نعم ، فقال له رسول الله : إن المؤمن يرى يقينه في عمله ، والكافر يرى

(١) الحجرات : ١٣ .

(٢) الانفال : ٢ - ٤ .

(٣) الذاريات : ٣٥ - ٣٦ .

(٤) آل عمران : ٨٥ .

إنكاره في عمله ، فوالذي نفسي بيده ما عرفوا أمرهم ، فاعتبروا إنكار الكافرين و المنافقين بأعمالهم الخبيثة (١) .

بيان : كأنّ قوله « فوالذي » من كلام أبي عبد الله عليه السلام و فاعل « عرفوا » المخالفون « أمرهم » أي أمر دينهم .

٥٢- المشكوة : من المحاسن عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : من استقبل قبلتنا ، وأكل ذبيحتنا ، وآمن بنبينا ، وشهد شهادتنا ، دخل في ديننا ، أجرنا عليه حكم القرآن ، و حدود الاسلام ، ليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى ألا وإنّ للمتقين عند الله أفضل الثواب ، و أحسن الجزاء والمآب (٢) .

٥٣- ٥٤ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن سلام الجعفي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام فقال : الايمان أن يطاع الله فلا يعصى (٣) .
بيان : أقول هذا أحد معاني الايمان ، وحمله القوم على الايمان الكامل ، قال بعض المحققين قدس سره : هذا مجمل القول في الايمان ويفصله سائر الأخبار بعض التفصيل ، و أما الضابط الكلي الذي يحيط بحدوده و مراتبه ، و يعرفه حق التعريف أنّ الايمان الكامل الخالص المنتهى تمامه ، هو التسليم لله تعالى والتصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وآله لساناً و قلباً على بصيرة ، مع امتثال جميع الأوامر والنواهي كما هي ، وذلك إنّما يمكن تحقيقه بعد بلوغ الدعوة النبوية إليه في جميع الأمور أمّا من لم تصل إليه الدعوة في جميع الأمور أو في بعضها لعدم سماعه أو عدم فهمه فهو ضالّ أو مستضعف ، ليس بكافر ولا مؤمن ، و هو أهون الناس عذاباً بل أكثر هؤلاء لا يرون عذاباً وإليهم الإشارة بقوله سبحانه «إلا المستضعفين من الرجال و النساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً» (٤) .

(١) مشكوة الانوار ص ٣٨ .

(٢) المصدر ص ٣٨ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٣ .

(٤) النساء : ٩٨ .

ومن وصلت إليه الدعوة فلم يسلم ، ولم يصدق و لو ببعضها إما لاستكبار و علو أو لتقليد للأسلاف و تعصب لهم ، أو غير ذلك ، فهو كافر بحسبه ، أي بقدر عدم تسليمه ، و ترك تصديقه كفر جحود ، و عذابه عظيم على حسب جحوده ، و إليهم الإشارة بقوله سبحانه «إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون» ختم الله على قلوبهم و على سمعهم و على أبصارهم غشاوة و لهم عذاب عظيم» (١) .

ومن وصلت إليه الدعوة فصداً قلبها بلسانه وظاهره ، لعصمة ماله أو دمه ، أو غير ذلك من الأغراض ، وأنكرها بقلبه وباطنه ، لعدم اعتقاده بها ، فهو كافر كفر نفاق و هو أشدّهم عذاباً و عذابه أليم بقدر نفاقه و إليهم الإشارة بقوله سبحانه « و من الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر و ما هم بمؤمنين » يخادعون الله و الذين آمنوا و ما يخدعون إلا أنفسهم و ما يشعرون » في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً و لهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون - إلى قوله - «إن الله على كل شيء قدير» (٢) .

ومن وصلت إليه الدعوة فاعتقدها بقلبه وباطنه لظهور حقيقتها لديه ، وجحدتها أو بعضها بلسانه ، ولم يعترف بها حسداً و بغياً و عتواً و علواً أو تقليداً و تعصباً أو غير ذلك فهو كافر كفر تهوّد ، و عذابه قريب من عذاب المنافق ، و إليهم الإشارة بقوله عز وجل «الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم و إن فريقاً منهم ليكتمون الحقّ و هم يعلمون» (٣) وقوله «فلما جائهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين» (٤) و قوله «إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات و الهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون» (٥) وقوله «ويقولون نؤمن ببعض و نكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً» أولئك هم الكافرون حقاً» (٦) و قوله «أفتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض» إلى قوله «أشدّ

(١) البقرة : ٦ - ٧ .

(٢) البقرة : ٨ - ٢٠ .

(٣) البقرة : ١٤٦ .

(٤) البقرة : ٨٩ .

(٥) البقرة : ١٥٩ .

(٦) النساء : ١٥٠ .

العذاب « (١) »

ومن وصلت إليه الدعوة فصدّقها بلسانه وقلبه ، ولكن لا يكون علي بصيرة من دينه ، إما لسوء فهمه مع استبداده بالرأي ، وعدم تابعيته للإمام ، أو نائبه المقتفي أثره حقاً وإمّا لتقليد وتعصّب للأبناء والأسلاف المستبدّين بآرائهم مع سوء أفهامهم ، أو غير ذلك ، فهو كافر كفر ضلالة ، وعذابه على قدر ضلالته و قدر ما يضلّ فيه من أمر الدّين وإليهم الإشارة بقوله عزّ وجلّ « يا أهل الكتاب لا تغلّوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلاّ الحقّ » (٢) حيث قالوا عزير ابن الله أو المسيح ابن الله وبقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تحرّموا طيبات ما أحلّ الله لكم ولا تعتدوا إنّ الله لا يحبّ المعتدين » (٣) وبقول نبينا ﷺ : اتّخذ الناس رؤساء جهلاً فسئلوا فأفتوا بغير علم ، فضّلوا وأضلّوا .

ومن وصلت إليه الدعوة فصدّقها بلسانه وقلبه على بصيرة واتباع للإمام أو نائبه الحقّ إلاّ أنّه لم يمثل جميع الأوامر والنواهي ، بل أتى ببعض دون بعض بعد أن اعترف بقبح ما يفعله ، ولكن لغلبة نفسه وهواه عليه ، فهو فاسق عاص ، والفسق لا ينافي أصل الايمان ، ولكن ينافي كماله ، وقد يطلق عليه الكفر وعدم الايمان أيضاً ، إذا ترك كبار الفرائض أو أتى بكبار المعاصي كما في قوله عزّ وجلّ « ولله على الناس حجّ البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإنّ الله غنيّ عن العالمين » (٤) وقول النبيّ ﷺ : لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، وذلك لأنّ إيمان مثل هذا لا يدفع عنه أصل العذاب ودخول النار ، وإن دفع عنه الخلود فيها ، فحيث لا يفيد في جميع الأحوال فكأنّه مفقود .

والتحقيق فيه أنّ المتروك إن كان أحد الأصول الخمسة التي بني الاسلام عليها ، أو المأمّيّ به إحدى الكبائر من المنهيات ، فصاحبه خارج عن أصل الايمان أيضاً ما لم يتب أو لم يحدث نفسه بتوبة ، لعدم اجتماع ذلك مع التصديق القلبيّ فهو كافر كفر استخفاف ، وعليه يحمل ما روي من دخول العمل في أصل الايمان

(١) البقرة ٨٥ .
(٢) النساء ١٧١ .
(٣) المائدة : ٨٧ .
(٤) آل عمران : ٩٧ .

روى ابن أبي شعبة عن الصادق عليه السلام في حديث طويل (١) أنه قال : لا يخرج المؤمن من صفة الايمان إلا بترك ما استحق أن يكون به مؤمناً وإنما استوجب واستحق اسم الايمان ومعناه بأداء كبار الفرائض موصولة ، و ترك كبار المعاصي واجتنابها وإن ترك صغار الطاعة و ارتكب صغار المعاصي فليس بخارج من الايمان ، ولا تارك له مالم يترك شيئاً من كبار الطاعة ، و ارتكب شيئاً من المعاصي ، فما لم يفعل ذلك فهو مؤمن لقول الله «إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم و ندخلكم مدخلاً كريماً» (٢) يعني مغفرة ما دون الكبائر ، فان هو ارتكب كبيرة من كبائر المعاصي كان مأخوذاً بجميع المعاصي صغارها و كبارها معاقباً عليها معذباً بها . إلى هنا كلام الصادق عليه السلام .

إذا عرفت هذا فاعلم أن كل من جهل أمراً من أمور دينه ، بالجهل البسيط ، فقد نقص إيمانه بقدر ذلك الجهل ، و كل من أنكر حقاً واجب التصديق لاستكبار أو هوى أو تقليد أو تعصب فله عرق من كفر الجحود ، و كل من أظهر بلسانه مالم يعتقد بباطنه و قلبه ، لغير غرض ديني كالتيقن في محلها و نحو ذلك أو عمل عملاً آخر وياً لغرض دنيوي ، فله عرق من النفاق ، و كل من كتم حقاً بعد عرفانه أو أنكر مالم يوافق هواه ، و قبل ما يوافقه ، فله عرق من التهود ، و كل من استبد برأيه ولم يتبع إمام زمانه أو نائبه الحق أو من هو أعلم منه في أمر من الأمور الدينية ، فله عرق من الضلالة ، و كل من أتى حراماً أو شبهة أو توانى في طاعة مصرأ على ذلك ، فله عرق من الفسوق ، فان كان ذلك ترك كبير فريضة أو إتيان كبير معصية فله عرق من كفر الاستخفاف ، ومن أسلم وجهه لله في جميع الأمور من غير غرض و هوى ، و اتبع إمام زمانه أو نائبه الحق ، آتياً بجميع أوامر الله و نواهيه ، من غير توان ولا مدهانة ، فاذا أذنب ذنباً استغفر من قريب و تاب أو زلت قدمه استقام و أناب ، فهو المؤمن الكامل الممتحن ودينه هو الدين الخالص و هو الشيعي حقاً والخالص صدقاً ، أولئك أصحاب أمير المؤمنين بل هو من أهل

(١) مرتحت الرقم : ٣١ .

(٢) النساء : ٣١ .

البيت عليه السلام إذا كان عالماً بأمرهم محتملاً لسرهم كما قالوا: سلمان منا أهل البيت .
٥٤- ك : عن العدة، عن البرقي ، عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى بن عمران الحلبي ، عن أيوب بن الحر ، عن أبي بصير قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال له : سلام إن خيثة بن أبي خيثة يحدثنا أنك أنه سألك عن الاسلام ، فقلت : إن الاسلام : من استقبل قبلتنا ، وشهد شهادتنا ، و نسك نسكنا ، و والى وليتنا ، و عادى عدو نافهومسلم ، فقال : صدق خيثة ، قلت : وسألك عن الايمان فقلت : الايمان بالله ، والتصديق بكتاب الله تعالى و أن لا يعصى الله فقال : صدق خيثة (١) .

بيان : «سلام» يحتمل ابن المستنير الجعفي و ابن أبي عمرة الخراساني و كلاهما مجهولان من أصحاب الباقر عليه السلام «و خيثة» بفتح الخاء ثم الياء المثناة الساكنة ثم المثلثة المفتوحة غير مذكور في الرجال قوله : « من استقبل قبلتنا» أي دين من استقبل ، فقوله : فهو مسلم تفريع و تأكيد ، أو قوله «فهو مسلم» قائم مقام العائد لأنه بمنزلة : فهو صاحبه ، أو فهو المتصف به ، و في بعض النسخ «ما استقبل» ولا يستقيم إلا بتكلف بأن استعمل ما مكن من ، أو يكون تقديره ما استقبل به المرؤ قبلتنا « وشهد شهادتنا » أي شهادة جميع المسلمين « و نسك نسكنا » أي عبد عبادة المسلمين فيأتي بالصلاة و الزكاة والصوم والحج أو المراد بالنسك أفعال الحج أو الذبح ، قال الراغب: النسك العبادة ، والناسك العابد واختص بأعمال الحج ، و المناسك مواقف النسك وأعمالها والنسيكة مختصة بالذبيحة ، قال «فقديّة من صيام أو صدقة أو نسك» وقال تعالى «فاذا قضيت مناسككم» و قال «منسكاً هم ناسكوه» (٢) .

«و والى وليتنا» أي والى جميع المسلمين ، «و عادى عدونا» أي عدو جميع المسلمين ، وهم المشركون وسائر الكفار فهذا يشمل جميع فرق المسلمين ، فالتصديق بكتاب الله يدخل فيه الاقرار بالرسالة والامامة والعدل و المعاد « وأن لا يعصى الله»

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٨ .

(٢) المفردات ص ٤٩١ ، والايات في البقرة : ١٩٦ و ٢٠٠ ، وفي الحج : ٦٧ .

بالعمل بالفرائض وترك الكبائر أو العمل بجميع الواجبات وترك جميع المحرمات .
والحاصل أنه يحتمل أن يكون المراد بالاسلام الاسلام الظاهري وإن لم
يكن مع التصديق القلبي ، و بالايمان العقائد القلبية مع الاقرار بالولاية والائتان
بالأعمال ويحتمل أن يكون المراد بقوله «والى ولينا و عادى عدونا» موالاته
أولياء الأئمة عليهم السلام ومعاداة أعدائهم ، فالاسلام عبارة عن الازعان بجميع العقائد
الحقة ظاهراً أو ظاهراً وباطناً ، والايمان عبارة عن انضمام العقائد القلبية والأعمال
معه ، أو الأعمال فقط ، وعلى كل تقدير يرجع إلى أحد المعاني المتقدمة لهما .

٥٥- ٥ : عن محمد بن الحسن ، عن بعض أصحابنا ، عن الأشعث بن محمد ، عن محمد بن حفص
ابن خازجة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وسأله رجل عن قول المرجئة في الكفر
والايمان وقال : إنهم يحتجّون علينا ويقولون كما أن الكافر عندنا هو الكافر عند الله
فكذلك نجد المؤمن إذا أقرّ بإيمانه أنه عند الله مؤمن ، فقال : سبحان الله كيف يستوي
هذان ؟ والكفر إقرار من العبد ؟ فلا يكلف بعد إقراره ببينة والايمان دعوى لا تجوز إلا
ببينة ويثبت عمله ونية ، فاذا اتفقا فالعبد عند الله مؤمن ، والكفر موجود بكل
جهة من هذه الجهات الثلاث من نية أو قول أو عمل ، والأحكام تجري على القول
والعمل ، فما أكثر من يشهد له المؤمنون بالايمان ، ويجري عليه أحكام المؤمنين
وهو عند الله كافر ، وقد أصاب من أجرى عليه أحكام المؤمنين بظاهر قوله وعمله (١) .

بيان : مفعول « يقول » قوله « سبحان الله » إلى آخر الكلام ، وإعادة فقال
للتأكيد لطول الفصل ، وقدر « أن » المرجئة قوم يقولون إنه لا يضر مع الايمان
معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة ، ويظهر من هذا الخبر أنهم كانوا يقولون
بأن الايمان هو الاقرار الظاهري ولا يشترط فيه الاعتقاد القلبي ، وكذا الكفر
لكنه غير مشهور عنهم .

قال في المواقف وشرحه : من كبار الفرق الاسلامية : المرجئة لقبوا به لأنهم
يرجعون العمل عن النية أي يؤخّرونه أولاً أنهم يقولون لا يضر مع الايمان معصية

كما لا ينفع مع الكفر طاعة ، فهم يعطون الرجاء و على هذا ينبغي أن لا يهمز لفظ المرجئة ، وفرقهم خمس اليونسية ، أصحاب يونس النميري قالوا الايمان هو المعرفة بالله ، والخضوع له ، والمحبة بالقلب ، فمن اجتمعت فيه هذه الصفات فهو مؤمن ، و لا يضر معها ترك الطاعات و ارتكاب المعاصي ولا يعاقب عليها والعبيدية أصحاب العبيد المكذب ، زادوا على اليونسية أن علم الله لا يزال شيئاً معه غيره ، وأنه تعالى على صورة الانسان ، والغسانسية أصحاب غسان الكوفي قالوا : الايمان هو المعرفة بالله ورسوله ، وبما جاء من عندهما إجمالاً لا تفصيلاً ، وهو لا يزيد ولا ينقص وغسان كان يحكيه عن أبي حنيفة وهو افتراء عليه فإنه لما قال : الايمان هو التصديق ولا يزيد ولا ينقص ظن به الإرجاء بتأخير العمل عن الايمان ، والثوبانية أصحاب ثوبان المرجي قالوا : الايمان هو المعرفة والاقرار بالله ورسوله ، وبكل ما لا يجوز في العقل أن يعقله ، و أمّا ما جاز في العقل أن يعقله فليس الاعتقاد به من الايمان ، وأخروا العمل كله من الايمان ، والثومية أصحاب أبي معاذ الثومني قالوا : الايمان هو المعرفة والتصديق والمحبة والاخلاص والاقرار بما جاء به الرسول ، وترك كله أو بعضه كفر وليس بعضه إيماناً ولا بعض إيمان وكل معصية لم يجمع على أنه كفر فصاحبه يقال إنه فسق وعصى ، وأنه فاسق ، ومن ترك الصلاة مستحلاً كفر لتكذيبه بما جاء به النبي ﷺ ومن تركها بنية القضاء لم يكفر ، وقالوا السجود للمصنم ليس كفراً بل هو علامة الكفر ، فهذه هي المرجئة الخالصة ، ومنهم من جمع إلى الإرجاء القدر انتهى .

قوله « كما أن الكافر » كأنه قاس الايمان بالكفر فان من أنكر ضرورياً من ضروريات الدين ظاهراً من غير تقيّة فهو كافر ، وإن لم يعتقد ذلك ، فاذا أقر بما جاء به النبي ﷺ يجب أن يكون مؤمناً غير معذب ، وإن لم يعتقد بقلبه شيئاً من ذلك ، و لم يضم إليه أفعال الجوارح من الطاعات وترك المعاصي ، فأجاب ﷺ بأنه مع بطلان القياس لا سيما في المسائل الأصولية فهو قياس مع الفارق ، ثم شبه ﷺ الأمرين بالاقرار والانكار ، ليظهر الفرق فان إنكار الضروري مستلزم لترك جزء

من أجزاء الايمان ، وهو الاقرار الظاهري ، فهو بمنزلة إقرار الانسان على نفسه فانه لا يكلف بيّنة على إقراره ، بل يحكم بمحض الاقرار عليه ، وإن شهدت البيّنة على خلافه ، بخلاف إظهار الايمان والتكلم به ، فانه وإن أتى بجزء من الايمان وهو الاقرار الظاهري ، لكن عمدة أجزائه التصديق القلبي ، وهو في ذلك مدّاع لا بدّ له من شاهد من عمل الجوارح عند الناس ، ومن النية والتصديق عند الله ، فاذا اتفق الشاهدان ، وهما التصديق والعمل ، ثبت إيمانه عند الله ، ولما كان التصديق القلبي أمراً لا يطلع عليه غير الله ، لم يكلف الناس في الحكم بإيمانه إلاّ بالاقرار الظاهري والعمل ، فانهما شاهدان عدلان يحكم بهما ظاهراً وإن كانا كاذبين عند الله. والحاصل أنّه عليه السلام شبه الاقرار الظاهريّ بالدعوى في سائر الدعاوي وكما أنّ الدعوى في سائر الدعاوي لا تقبل إلاّ بيّنة ، فكذا جعل الله تعالى هذه الدعوى غير مقبولة إلاّ بشاهدين من قلبه وجوارحه ، فلا يثبت عنده إلاّ بهما ، وأمّا عند الناس فيكفيهم في الحكم بالاقرار والعمل الظاهري ، كما يكتفي عند الضرورة بالشاهد واليمين ، فالايمن مركّب من ثلاثة أجزاء ولا يثبت الايمان الواقعي إلاّ يتحقّق الجميع ، فهو من هذه الجهة يشبه سائر الدعاوي للزوم ثلاثة أشياء في تحقّقها : الدعوى ، والشاهدين ، ويمكن أن يكون الأصل في الايمان الأمر القلبي ولما لم يكن ظهوره للناس إلاّ بالاقرار والعمل ، فجعلهما الله من اجزاء الايمان أو من شرائطه ولوازمه «وقد أصاب» أي حكم بالحكم والصواب .

٥٦ - كا (١): عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الله ابن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يرتكب الكبيرة من الكبائر فيموت ، هل يخرج من ذلك من الاسلام ، وإن عذب كان عذابه كعذاب المشركين أم له مدّة وانقطاع؟ فقال عليه السلام : من ارتكب كبيرة من الكبائر ، فزعم أنّها حلال أخرج من الاسلام ، وعذب أشدّ العذاب ، وإن كان معترفاً أنّه أذنب

ومات عليه ، أخرجه من الايمان ، ولم يخرج من الاسلام ، وكان عذابه أهون من عذاب الأول (١) .

﴿ تذييل و تفصيل ﴾

قال الشهيد الثاني رفع الله درجته في كتاب حقائق الايمان : قيل : الاسلام و الايمان واحد ، و قيل بتغايرهما ، و الظاهر أنَّهُم أرادوا الوحدة بحسب الصدق لا في المفهوم ، و يظهر من كلام جماعة من الأصوليين أنَّهما متَّحدان بحسب المفهوم أيضاً حيث قالوا: إنَّ الاسلام هو الانقياد والخضوع لألوهية الباري تعالى والاذعان بأوامره و نواهيهِ ، و ذلك حقيقة التصديق الذي هو الايمان على ما تقدّم .
وأما القائلون بالتغاير صدقاً ومفهوماً فإنَّهم أرادوا أنَّ الاسلام أعمُّ من الايمان مطلقاً ، و قد أشرنا فيما تقدّم في أوائل المقدمة الأولى أنَّ المحقق نصير الدين -

(١) طبع في نسخة الكمباني بعد تمام هذا الخبر - قائلاً في هامشه : هكذا نسخة الاصل - شطراً ناقصاً غير مفهوم من حديث لرسول الله صلى الله عليه وآله في شرايع الاسلام من دون رمز الى مصدر الحديث ، هكذا :
«شئ لم يكن علمه مني ولا سمع ، فعليه بعلي بن أبي طالب فانه قد علم كما قد علمته ، و ظاهره وباطنه ومحكمه ومتشابهه» الى آخر ما نقله وهو نحو عشرة أبيات كما سيأتي في الباب ٢٧ تحت الرقم ٤١ .

وهذا الحديث تمامه عشرون بيتاً من باب واحد ملثَّم الاجزاء لا يصح تقطيعها ، يعرف فيه شرائع الاسلام ، ولذا نقله المؤلف العلامة رضوان الله عليه بتمامه في آخر باب دعائم الاسلام نقلاً عن كتاب الطرف بروايته عن عيسى بن المستفاد عن موسى بن جعفر عن أبيه قال : دعا رسول الله صلى الله عليه وآله أباذر وسلمان والمقداد فقال لهم : تعرفون شرايع الاسلام وشروطه ؟ - الى أن قال : . . وعلى أن تحللوا حلال القرآن وتحرموا حرامه وتعملوا بالاحكام ، وتردوا المتشابه الى أهله ، فمن عصى عليه شئ لم يكن علمه مني ، الخ .
فالظاهر أن هذا الشطر من الحديث كان مكتوباً على ورقة مبدؤاً في أول السطر بقوله : «شئ لم يكن علمه» فوقمت مسودة في البين ، وكان على المؤلف العلامة أن يضرب عليها ، فنفل عن ذلك ، وبقي النسخة كما نقلت في الكمباني ، فراجع .

الطوسي قدس سره نقل في قواعد العقائد أن "الاسلام أعم في الحكم من الايمان لكنه في الحقيقة هو الايمان ، وهذه عبارته رحمه الله تعالى :

«قالوا الاسلام أعم في الحكم من الايمان ، لأن من أقر بالشهادتين كان حكمه حكم المسلمين ، لقوله تعالى «قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» (١) وأما كون الاسلام في الحقيقة هو الايمان ، فلقوله تعالى «إن الدين عند الله الاسلام» (٢) ثم قال : و اختلفوا في معناه يعني الايمان فقال بعض السلف كذا وقالت المعتزلة : أصول الايمان خمسة وعدّها ، وقالت الشيعة : أصول الايمان ثلاثة وعدّها أيضاً وقال أهل السنة : هو التصديق بالله تعالى إماماً على ما تقدّم تفصيله فراجع . أقول ظاهره قوله رحمه الله : «قالوا» أي هؤلاء المختلفون في معنى الايمان كما يدل عليه قوله «و اختلفوا» و ظاهر هذا النقل يعطي أنه لانزاع في أن حقيقتهم واحدة والمغايرة إنما هي في الحكم فقط بمعنى أننا قد نحكم على شخص في ظاهر الشرع بكونه مسلماً لاقراره بالشهادتين ولا نحكم عليه بالايمان حتى نعلم من حاله التصديق وما نقلناه من المذهبين الأولين يقتضي وقوع النزاع في الحقيقة والحكم .

أما أهل المذهب الأول وهم القائلون باتّحادهما مطلقاً صدقاً ومفهوماً أو صدقاً فقط ، فإنهم صرّحوا باتّحادهما في الحكم أيضاً حيث قالوا : لا يصح في الشرع أن يحكم على أحد بأنه مؤمن و ليس بمسلم ، أو مسلم و ليس بمؤمن ، ولا نعني بوحدهما سوى هذا وأما أهل المذهب الثاني وهم القائلون بالتغاير ، فإنهم صرّحوا بتغايرهما صدقاً ومفهوماً وحكماً ، حيث قالوا : إن حقيقة الاسلام هي الانقياد والاذعان باظهار الشهادتين ، سواء اعترف مع ذلك بباقي المعارف أم لا ، فيكون أعم مفهوماً من الايمان ، فتبين ممّا حرّرناه أن المذاهب في بيان حقيقة الاسلام ثلاثة .

احتج أهل المذهب الأول بقوله تعالى «فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين» فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين» (٣) وجه الاستدلال أن «غير» هذا للاستثناء بمعنى

(٢) آل عمران : ١٩ .

(١) الحجرات : ١٣ .

(٣) الذاريات : ٣٥ و ٣٦ .

إلا ، و هذا استثناء مفرغ متصل ، فيكون من الجنس إذ المعنى والله أعلم : فما وجدنا فيها بيتاً من بيوت المؤمنين إلا بيتاً من المسلمين ، و بيت المسلم إنما يكون بيت المؤمن إذا صدق المؤمن على المسلم كما هو مقتضى الاتحاد في الجنس إذ من المعلوم أن المراد من البيت هنا أهله لا الجدران ، على حد قوله تعالى «و اسأل القرية» (١) و صدق المؤمن على المسلم يقتضي كون الايمان أعم من الاسلام أو مساوياً له ، لكن لا قائل بالأول فتعين الثاني ، واعترض بأن المصحح للاستثناء هو تصادق المستثنى والمستثنى منه في الفرد المخرج ، لا في كل فرد ، وهو يتحقق بكون الاسلام أعم كما يتحقق بكونه مساوياً والأمر هنا كذلك فإنه على تقدير كون الايمان أخص يتصادق المؤمن والمسلم في البيت المخرج الموجود ، فإنه بيت لوط عليه وعلى نبينا السلام على أن دلالة هذه الآية معارضة بقوله تعالى «قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» فوصفهم تعالى بالاسلام حيث جواز لهم الاخبار عن أنفسهم به ، ونفى عنهم الايمان ، فدل على تغيرهما .

و احتج أهل المذهب الثاني على المغايرة بهذه الآية ، والتقريب ما تقدم في بيان المعارضة ، وبما تواتر عن النبي ﷺ والصحابة رضي الله عن المؤمنين منهم أنهم كانوا يكتفون في الاسلام باظهار الشهادتين ثم بعد ذلك ينبهون المسلم على بعض المعارف الدينية التي يتحقق بها الايمان .

أقول: إن الآية الكريمة إنما تدل على المغايرة في الجملة و كما يجوز أن يكون بحسب الحقيقة ، يجوز أن يكون في الحكم دون الحقيقة ، كما اختاره أهل المذهب الثالث ، ويؤيد ذلك أن الله سبحانه لم يثبت لهم الاسلام صريحاً ولا وصفهم به ، حيث لم يقل ولكن أسلمتم كما قال لم تؤمنوا ، بل أحال الاخبار به على مقاتلتهم فقال تعالى : «ولكن قولوا أسلمنا» وحينئذ فيجوز أن يكون المراد والله أعلم أنك لم تؤمنوا حتى تدخل المعارف قلوبكم ولمّا تدخل ، لكن ما زعمتموه من الايمان فانما هو إسلام ظاهري ، يمكن الحكم عليكم به في ظاهر الشرع ، حيث أقررتم

بألستكم دون قلوبكم . فلكم أن تخبروا عن أنفسكم و أمّا الاسلام الحقيقي فلم يثبت لكم عندالله تعالى كالايمان ، فلذا لم يخبر عنكم به ، و قد يظهر من ذلك الجواب عن الثاني أيضاً .

إن قلت : إن الاسلام من الحقائق الاعتبارية للشارع ، كالايمان ، فلا يعلم إلا منه ، و حيث أذن لهم في أن يخبروا عن أنفسهم بأنهم أسلموا مع أن الايمان لم يكن دخل قلوبهم كما دل عليه آخر الآية ، تدل على أنه لم يكن له حقيقة وراء ذلك عند الشارع ، وإلا لما جوّز لهم ذلك الاخبار ، و احتمال المجاز يدفعه أن الأصل في الاطلاق الحقيقة ، ولزوم الاشتراك على تقدير الحقيقة ، يدفعه أنه متواطىء أو مشكك ، حيث بينا أن مفهومه هو الانقياد و الادعان بالشهادتين ، سواء اقترن بالمعارف أم لا ، فيكون إسلام الأعراب فرداً منه .

قلت : لا ريب أنه لو علم عدم تصديق من أقر بالشهادتين لم يعتبر ذلك الاقرار شرعاً و لم نحكم باسلام فاعله ، لأنه حيث يكون مستهزئاً أو مشككاً ، وإنما حكم الشارع باسلامه ظاهراً في صورة عدم علمنا بموافقة قلبه لسانه ، بالنسبة إلينا تسهيلاً و دفعاً للخرج عنا ، حيث لا يعلم السرائر إلا هو ، و أما عنده تعالى فالمسلم من طابق قلبه لسانه كما قال تعالى «إن الدين عندالله الاسلام» (١) مع أن الدين لا يكون إلا مع الاخلاص لقوله تعالى «وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين» (٢) إلى قوله تعالى «وذلك دين القيمة» .

فالاسلام لا يكون إلا مع الاخلاص أيضاً بقرينة أنه ذكر الاسلام معرفاً و ذلك يفيد حصر الاسلام في الدين المخلص ، فكأن المعنى والله أعلم : لا إسلام إلا ما هو دين عندالله تعالى كما يقال زيد العالم أي لا غيره ، و الفرق ظاهر بين أن يقال الدين المخلص إسلام ، أو هو الاسلام كما قررناه ، فعلم أن الاسلام اللساني ليس داخلياً في حقيقة الاسلام عندالله ، و الكلام إنما هو فيما يعد إسلاماً وإيماناً عند الشارع لا عندنا ، بحيث لا يجتمع مع ضده الذي هو الكفر في موضع واحد

في زمان واحد ، و الاقرار باللسان دون القلب يجامع الكفر فلا يكون إسلاماً حقيقة ، و لعل هذا هو السر في إحالة الاخبار بالاسلام على قول الأعراب دون قوله تعالى ، كما أشرنا إليه سابقاً ،

إن قلت : إذا لم يكن إسلام الأعراب إسلاماً عند الله تعالى كان مغرياً لهم بالكذب حيث أمرهم أن يخبروا عن أنفسهم بالاسلام فقال : «قولوا أسلمنا» و هو محال عليه تعالى .

قلت : إنما أمرهم أمراً إرشادياً بأن يخبروا بالاسلام الظاهري و هو حق في الظاهر ، فلم يكن مغرياً لهم بالكذب . حيث لم يأمرهم بأن يخبروا بأنهم مسلمون عند الله تعالى بالاسلام مطلقاً ، و قد تقدم ما يصلح دليلاً لما ادّعيناه من التخصيص ، على أنه يمكن أن يقال إن الله سبحانه وتعالى لم يأمرهم بالاخبار أصلاً لا ظاهراً ، ولا غيره ، بل أمر نبيه ﷺ أن يأمرهم ، حيث قال تعالى له « قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا » (١) أي ولكن قل لهم قولوا أسلمنا ، فالأمر لهم بقول أسلمنا إنما هو من النبي ﷺ لا من الله تعالى لما تقرر في الأصول من أن الأمر بالأمر بالشيء ليس أمراً بذلك الشيء .

و احتج أهل المذهب الثالث على كل من جزئي مدّعاهم أمّا على أن الاسلام أعم في الحكم فبآية الأعراب المتقدمة ، و التقريب ما تقدم ، لكن لا يرد عليهم شيء مما أوردناه على استدلال أهل المذهب الثاني بها لأنهم يدّعون دلالتها على مغايرة الاسلام للإيمان حقيقة ، وهم يدّعون المغايرة في الحكم ظاهراً دون الحقيقة ، بل ما ذكرناه من الإيرادات محقق لاستدلالهم بها ، إذ لا يتم لهم بدونه كما لا يخفى على من أحاط بما ذكرناه في بيان معنى هذه الآية مما من به الواهب الكريم .

إن قلت : إن الشارع حكم بإيمان من أقر بالمعارف الأصولية ظاهراً وإن كان في نفس الأمر غير معتقد لذلك ، إذا لم يطلع عليه ، على حد ما ذكرتم في الاسلام فكما أن الايمان والاسلام الاعتقاديّين متحدان فكذا الظاهريّان ، فمواجه عموم

الاسلام في الحكم وما معناه ٩ .

قلت : الاسلام يكفي في الحكم به ظاهراً الاقرار بالشهادتين ، مع عدم علم الاستهزاء والشك من المعتبر ، بخلاف الايمان ، فانه لا بد في الحكم به ظاهراً مع ذلك من الاعتراف بأنه يعتقد الأصول الخمسة ، مع إقراره بها ، أو يقتصر على الاقرار بها مع عدم علمنا منه بما ينافي ذلك من استهزاء أو شك ، فهو أخص حكماً من الاسلام ، وهذا الذي ذكرناه يشهد به كثير من الأحاديث ، وحكم علماء الامامية أيضاً باسلام أهل الخلاف وعدم إيمانهم ، يؤيد ما قلناه .

و أمّا على أن الاسلام في الحقيقة هو الايمان فيقول تعالى « فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين » (١) الآية والتقريب ما تقدم في بيان استدلال أهل المذهب الأوّل بها ، و الاعتراض الاعتراض ، لكن ما ذكرهناك من المعارضة بآية الأعراب لا يرد هنالاً نبينا أنها إنما تدل على المغايرة في الحكم ، وهو لا ينافي الاتحاد في الحقيقة و أمّا هناك فلما كان المدعى الاتحاد مطلقاً حكماً و حقيقة ، أمكن المعارضة بها في الجملة .

و قد تقدم في كلام المحقق الطوسي قدس سره : أنهم استدّلوا على كون حقيقتهم واحدة بقوله تعالى « إن الدين عند الله الاسلام » ويمكن تقريره بوجهين أحدهما : أن الايمان هو الدين والدين هو الاسلام ، فالإيمان هو الاسلام أمّا الكبرى فللآية و أمّا الصغرى فلقوله تعالى « ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » (٢) ولاريب أن الايمان مقبول من يبتغيه ديناً للاجماع ، فيكون الايمان ديناً فيكون هو الاسلام ، وفيه أنه لا يلزم من صحة حمل الاسلام عليه كونهما واحداً في الحقيقة لجواز كون المحمول أعم ، ويمكن الجواب بما ذكرناه سابقاً من إفادة مثل ذلك حصر الاسلام في الدين ، لكن يرد على دليل الصغرى أن اللازم منه كون الايمان ديناً أمّا كونه نفس الدين ليكون هو الاسلام ، فلا ، لجواز أن يكون جزءاً منه أو جزئياً له ، أو شرعاً كذلك ، ولا ريب أن جزء الشيء أو جزئيه أو شرطه

يقبل معه ، وإن كان مغايراً له ، فعلم أن المراد من الغير في الآية الكريمة غير ذلك .

وأيضاً يرد عليه : أن هذا الدليل إنما يستقيم على مذهب من يقول : إن الطاعات جزء من الايمان ، وذلك لأن الظاهر أن الدين المحمول عليه الاسلام هو دين القيمة في قوله تعالى «وذلك دين القيمة» (١) والمشار إليه بذلك ما تقدم من الاخلاص في الدين ، مع إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة .

وثانيهما أن العبادات المعتبرة شرعاً هي الدين ، والدين هو الاسلام ، والاسلام هو الايمان ، أمّا الأولى فلقوله تعالى « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » (٢) و أمّا الثانية فلقوله تعالى « إن الدين عند الله الاسلام » و أمّا الثالثة فلقوله تعالى «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» الآية ، وقد تقدم بيان ذلك ، و يرد عليه جميع ما يرد على الوجه الأول ، ويزيد عليه أن النتيجة كون العبادات هي الايمان والمدعى كون الاسلام هو الايمان أو عكسه ، ولا ينطبق على المدعى . ولو سلم استلزامه للمدعى لاقتضاء المقدمة الثالثة ذلك ، قلنا فبقية المقدمات مستدركة إذ يكفي أن يقال: الاسلام ، هو الايمان لقوله تعالى «ومن يبتغ» الآية .

أقول : قد عرفت أن هذا الاستدلال بوجهيه إنما يستقيم على مذهب من يجعل الطاعات الايمان أجزءاً منه ، فان كان المستدل به هؤلاء ، فذلك قد علم مع ما يرد عليه ، وإن كان غيرهم فهو ساقط الدلالة أصلاً ورأساً ، ثم نقول على تقدير تسليم دلالة هذه الايات على اتحادهما : إن الحكم بعموم الاسلام في الحكم على مذهب من يجعل الطاعات الايمان ظاهراً أن الايات دلّت على اتحادهما في الحقيقة عند الله تعالى ، وعلى هذا من لم يأت بالطاعات أو بعضها فلا دين له ، فلا إيمان له عند الله تعالى ولا في الظاهر ، إذا لم يعرف منه ذلك .

وأمّا من اكفى بالتصديق في تحقق حقيقة الايمان ، وجعل الايمان بالطاعات من المكملات ، فيلزم عليه بمقتضى هذه الايات أن يسلمه بأن يكون بين الاسلام

والايمان عموم من وجه ، لتحققهما فيمن صدق بالمسائل الأصولية ، وأتى بالطاعات مخلصاً ، وانفراد الاسلام فيمن أقر بالشهادتين ظاهراً مع كونه غير مصدق بقلبه و انفراد الايمان فيمن صدق بقلبه بالمعارف ، و ترك الطاعات غير مستحل ، فانه لادين له حيث لم يقم الصلاة ولا آتى الزكاة كما هو المفروض ، فلا إسلام له ، لأن الدّين عند الله الاسلام ، وهو في غاية البعد والاستهجان ولم يذهب أحد إلى أنه قد يكون المكلف مؤمناً ولا يكون مسلماً .

هذا إن اعتبرنا النسبة بين مطلق الاسلام و الايمان حقيقياً أو ظاهرياً وإن اعتبرنا النسبة بين الحقيقين فقط أي ما هو إسلام وإيمان عند الله تعالى ، كانا متّحدين عند من جعلهما الطاعات ، وعند من اكتفى بالتصديق يكون الايمان أعمّ مطلقاً وهو أيضاً غريب ، إذ لم يذهب إليه أحد ، ولا مخلص له عن هذا الالتزام إلا بالتزامه إذ يدعي أن تارك الطاعات غير مستحل مسلم أيضاً ويتأوّل الدّين في قوله تعالى «وذلك دين القيمة» بالدّين الكامل ، ويكون المراد بالدين في قوله تعالى ، «إن الدّين عند الله الاسلام» الدّين الأصلي الذي لا يتحقق أصل الايمان إلا به ، وحينئذ فيكون الاسلام والايمان الحقيقين متّحدين أيضاً عنده ، ويؤيد ذلك ما ذكره بعضهم من أن الاستدلال بآية الاخلاص إنما يتم باضمار لفظ المذكر ، ونحوه ، فإن الإشارة في قوله تعالى : «وذلك دين القيمة» يرجع إلى متعدّد ، وهو العبادة مع الاخلاص في الدّين ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، بل مع جميع الطاعات ، بناء على أنه اكتفى عن ذكرها بذكر الأعظم منها ، وأنها قد ذكرت إجمالاً في قوله تعالى : «ليعبدوا» وذكر إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة لشدة الاعتناء بهما فكان حق الإشارة أن يكون «أو لك» ونحوه تطابقاً بين الإشارة والمشار إليه ، ولما كانت الإشارة مفردة ارتكب المذكور ، وحيث لا بدّ من الاضمار فللخصم أن يضمّر الاخلاص أو الدّين المدلول عليهما بقوله «مخلصين له الدّين» والترجيح لهذه ، لقربه من المعنى اللغوي للإيمان ، وبعد ذلك فلم يكن في الآية دلالة على أن الطاعات هي الايمان ، فلم يتكرّر الأوسط في قولنا عبادة الله تعالى مع الاخلاص وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة كالدينين

والدين هو الاسلام ، والاسلام هو الايمان ، لقوله تعالى «ومن يتبع» الآية فالطاعات هي الاسلام والايمان ، لأنه يقال: لانسلم أن المراد من الدين في المقدمة الأولى مايراد في المقدمة الثانية .

وقد ظهر من هذا تزيف الاستدلال بهذه الايات على كون الطاعات معتبرة في حقيقة الايمان ، لأنه لم يناف مانحن فيه من اتحاد الاسلام والايمان ، لكن لا يخفى أنه مناف لما قد بيناه من أن البحث كله على تقدير تسليم دلالة هذه الايات وما ذكر من التأويل مناف للتسليم المذكور ، ويمكن الجواب عنه فتأمل .

وهنا بحث يصلح لتزيف الاستدلال بهذه الايات على المطلوبين : مطلب كون الطاعات معتبرة في حقيقة الايمان ، ومطلب اتحادهما في الحقيقة فنقول : لو سلمنا أن المراد من الدين في الايات الثلاث واحد وأن الطاعات معتبرة في أصل حقيقة الاسلام ، فلا يلزم أن تكون معتبرة في أصل حقيقة الايمان ، ولا أن يكون الاسلام والايمان متحدين حقيقة ، وذلك لأن الآية الكريمة إنما دلت على أن من ابتغى أي طلب غير دين الاسلام ديناً له فلن يقبل منه ذلك المطلوب ، ولم تدل على أن من صدق بما أوجبه الشارع عليه ، لكنه ترك بعض الطاعات غير مستحل أنه طالب لغير دين الاسلام ، إذ ترك الفعل يجتمع مع طلبه ، لعدم المنافاة بينهما ، فإن الشخص قد يكون طالباً للطاعة مريداً لها ، لكنه تركها إهمالاً و تقصيراً ولا يخرج بذلك عن ابتغائها ، وقد تقدم هذا الاعتراض في المقالة الأولى على دليل القائلين بالاتحاد .

إن قلت : على تقدير تسليم اتحاد معنى الدين في الايات فما يصنع من اكتفى في الايمان بالتصديق ، فيما إذا صدق شخص بجميع ما أمره الله تعالى به ولو إجمالاً لكنه لم يفعل بعد شيئاً من الطاعات لعدم وجوبها عليه ، كما لو توقفت على سبب أو شرط ولم يحصل أو وجد مانع من ذلك فإنه يسمى مؤمناً ولا يسمى مسلماً لعدم الاتيان بالطاعات التي هي معتبرة في حقيقة الاسلام ، وكذا الحكم على من وجبت عليه وتركها تقصيراً غير مستحل مع كونه مصدقاً بجميع ما أمر به ومريداً للطاعات

فانه يسمى حينئذ مؤمناً لا مسلماً ، و يلزم الاستهجان المذكور سابقاً .
قلت : الأمر على ما ذكرت ، ولا مخلص من هذا إلا بالتزام ارتكاب عدم تسليم اتحاد معنى الدين في الايات ، أو التزامه ، ومنع من استهجانه ، فانه لما كان حصول التصديق مع ترك الطاعات فرداً نادر الوقوع ، لم تلتفت النفس إليه فلذا لم يتوجهوا إلى بيان النسبة بين الاسلام و الايمان على تقديره ، و بالجمله فظواهر الايات تعطي قوة القول بأن الاسلام و الايمان الحقيقيان تعتبر فيهما الطاعات ، و تحقق حصول الايمان في صورة حصول التصديق قبل وجوب الطاعات يفيد قوة القول بأن الايمان هو التصديق فقط و الطاعات مكملات .
انتهى كلامه ضوعف في الجنة إكرامه ، ولم نتعرض لتبيين ما حققه و ما يخطر بالبال في كل منها لخروجه عن موضع كتابنا وفي بالي - إن فرغني الله تعالى عن بعض ما يصدقني عن الوصول إلى آمالي - أن أكتب في ذلك كتاباً مفرداً إنشاء الله تعالى ، و هو الموفق للخير والصواب ، و إليه المرجع والمآب .

٢٥

(باب)

«نسبة الاسلام»

١- مع ، لى : عن ما جيلويه ، عن عمه ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى الخزّاز ، عن غياث بن إبراهيم ، عن الصادق جعفر بن محمد ، عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا نسبنا الاسلام نسبة لم ينسبه أحد قبلي ولا ينسبه أحد بعدي : الاسلام هو التسليم ، و التسليم هو التصديق ، و التصديق هو اليقين ، و اليقين هو الأداء ، و الأداء هو العمل ، إن المؤمن أخذ دينه عن ربه ، ولم يأخذه عن رأيها الناس دينكم دينكم ، تمسكوا به لا يزيلكم أحد عنه ، لأن السيئة فيه خير من الحسنة في غيره لأن (١) السيئة فيه تغفر ، والحسنة في غيره

(١) تعليل لقوله عليه السلام : «لأن السيئة فيه خير من الحسنة في غيره» وذلك لأن -

لا تقبل (١) .

بيان : «دينكم» نصب على الاغراء ، أي خذوا دينكم و تمسكوا به ، قوله عليه السلام : «لأن السيئة فيه تغفر» أقول: يحتمل وجهين الأوّل أن يكون مبنياً على أن العمل غير المقبول ربّما يعاقب عليه ، فأنّه كالصلاة بغير وضوء ، فهو بدعة يستحقّ عليها العقاب وأيضاً ترك العمل الذي وجب عليه ، لأنّه لم يأت به مع شرائطه فيستحقّ عقابين أحدهما بفعل العمل المبتدع ، و ثانيهما بترك العمل المقبول ، و هو لعدم الايمان لا يستحقّ العفو ، و السيئة من المؤمن ممّا يمكن أن يغفر له إن لم يوجب له المغفرة ، فهذه السيئة خير من تلك الحسنة ، وأقرب إلى المغفرة ، و الثاني أن يكون المراد خيريّة المؤمن المسيء بالنسبة إلى المخالف المحسن في مذهبه لأنّ الأوّل يمكن المغفرة في حقّه ، و مع عدمها لا يدوم عقابه ، بخلاف المخالف المتعبّد ، فأنّه لا تنفعه عبادته ، و يخلد في النار بسوء اعتقاده ، و كلاهما ممّا خطر بالبال و كأنّ الأوّل أظهر .

٢ - ما : باسناد المجاشعي ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن عليّ عليه السلام قال : الاسلام هو التسليم ، والتسليم هو اليقين ، واليقين هو التصديق ، والتصديق هو الاقرار والاقرار هو الأداء ، والأداء هو العمل (٢) .

→ السيئة في دين الاسلام مغفور عنها لقوله تعالى : «ان الحسنات يذهبن السيئات» بل صاحبها موعود بالجنة لقوله تعالى : «ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم و ندخلكم مدخلا كريما» وأما الحسنة في غيره فليست بمقبولة حتى يثاب عليها ، بل هو خاسر في عمله لقوله تعالى : «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه ، وهو في الآخرة من الخاسرين» . ولا يذهب عليك ان كلامه عليه السلام هذا مبني على كون السيئة بمعنى الصفات كما هو الظاهر من المقابلة في قوله تعالى : «ان تجتنبوا» الخ فان السيئات جعلت في مقابلة الكبائر فكل ما كانت كبيرة فهي من الموبقات التي وعد عليها النار ، وكل ما كانت صغيرة وبعبارة أخرى سيئة فهي مكفرة لهذه الامة .

(١) معاني الاخبار ص ١٨٥ ، أمالي الصدوق ص ٢١١ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٧ و فيه : الاداء هو العلم .

٣- فس : عن محمد بن عليّ البغداديّ رفع الحديث إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنّه قال : «لأنّسبن» الاسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي ولا ينسبها أحد بعدي : الاسلام هو التسليم ، والتسليم هو اليقين ، و اليقين هو التصديق ، والتصديق هو الاقرار ، و الاقرار هو الأداء ، والأداء هو العمل ، المؤمن أخذ دينه عن ربّه إنّه المؤمن يعرف إيمانه في عمله ، وإنّ الكافر يعرف كفره بانكاره ، أيّها الناس دينكم فإنّ الحسنة فيه خير من الحسنة في غيره ، وإنّ السيئة فيه تغفر ، وإنّ الحسنة في غيره لا تقبل (١) .

٤- سن : عن بعض أصحابنا رفعه قال : قال أمير المؤمنين (عليه السلام) : «لأنّسبن» اليوم الاسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي ولا ينسبها أحد بعدي إلّا بمثل ذلك : الاسلام هو التسليم ، و التسليم هو اليقين ، و اليقين هو التصديق ، و التصديق هو الاقرار ، و الاقرار هو العمل ، و العمل هو الأداء إنّ المؤمن لم يأخذ دينه عن رأيّه ، ولكن أتاه عن ربّه وأخذ به ، إنّ المؤمن يرى يقينه في عمله ، والكافر يرى إنكاره في عمله فوالذي نفسي بيده ما عرفوا أمر ربّهم ، فاعتبروا إنكار الكافرين و المنافقين بأعمالهم الخبيثة (٢) .

٥- عن العدة ، عن البرقيّ ، عن بعض أصحابنا مثله إلّا أنّ فيه لأنّسبن الاسلام إلى قوله : أتاه من ربّه فأخذه ، إلى قوله : ما عرفوا أمرهم (٣) .

بيان : «لأنّسبن» يقال نسبت الرجل كنصرت أي ذكرت نسبه ، والمراد بيان الاسلام ، والكشف التام عن معناه ، وقيل : لما كان نسبة شيء إلى شيء يوضح أمره و حاله ، وما يؤول هو إليه ، أطلق هنا على الايضاح من باب ذكر الملزوم وإرادة اللزوم .

(١) تفسير القمي : ٩١ .

(٢) المحاسن ص ٢٢٢ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٤٥ .

وأقول : كأن المراد بالاسلام هنا المعنى الأخص منه المرادف للايمان كما يومىء إليه قوله «إن المؤمن لم يأخذ دينه عن رأيه» وقوله «إن المؤمن يرى يقينه في عمله» وحاصل الخبر أن الاسلام هو التسليم والانقياد . والانقياد التام لا يكون إلا باليقين ، واليقين هو التصديق الجازم ، والاذعان الكامل بالأصول الخمسة أو تصديق الله ورسوله والأئمة الهداة ، والتصديق لا يظهر أولاً يفيد إلا بالاقرار الظاهري ، والاقرار التام لا يكون أولاً يظهر إلا بالعمل بالجوارح ، فإن الأعمال شهود الايمان ، والعمل الذي هو شاهد الايمان هو أداء ما كلف الله تعالى به لا اختراع الأعمال وإبداعها كما تفعله المبتدعة ، والأداء اسم المصدر الذي هو التأدية ، ويحتمل أن يكون المراد بالأداء تأديته وإيصاله إلى غيره ، فيدل على أن التعليم ينبغي أن يكون بعد العمل ، وأنه من لوازم الايمان ، فظهر أن الحمل في بعضها حقيقي وفي بعضها مجازي .

وقيل : أشار ﷺ إلى أن الاسلام وهو دين الله الذي أشار إليه جل شأنه بقوله «إن الدين عند الله الاسلام» (١) يتوقف حصوله على ستة أمور ، والعبارة لا تخلو من لطف ، وهو أنه جعل التصديق الذي هو الايمان الخالص الحقيقي بين ثلاثة وثلاثة واشتراك الثلاثة التي قبله في أنها من مقتضياته وأسباب حصوله ، واشتراك الثلاثة التي بعده في أنها من لوازمه وآثاره وثمراته ، وبالجمله جعل التصديق الذي هو الايمان وسطاً وجعل أوّل مراتبه الاسلام ، ثم التسليم ثم اليقين وجعل أوّل مراتبه من جهة المسببات الاقرار بما يجب الاقرار به ، ثم العمل بالجوارح ، ثم أداء ما افتراض الله به انتهى .

«إن المؤمن لم يأخذ دينه عن رأيه» كأنه بيان لما بين سابقاً وقرّره من أن الاسلام لا يكون إلا بالتسليم لأئمة الهدى ، والانقياد لهم فيما أمروا به ونهوا عنه ، وأنه لا يكون ذلك إلا بتصديق النبي والأئمة صلوات الله عليهم ، والاقرار بما صدر عنهم ، وأداء الأعمال على نهج ما بينوه لأن الايمان ليس أمراً

يمكن اختراعه بالرأي والنظر ، بل لا بدّ من الأخذ عمّن يؤدّي عن الله «فالمؤمن يرى» على بناء المجهول أو المعلوم من باب الافعال «يقينه» بالرفع أو النصب «في عمله» بأن يكون موافقاً لما صدر عنهم ، ولم يكن مأخوذاً من الآراء و المقاييس الباطلة و الكافر بعكس ذلك «ما عرفوا» أي المخالفون أو المنافقون «أمرهم» أي أمور دينهم فروعاً و أصولاً فضّلوا و أضلّوا لعدم اتّباعهم أئمة الهدى ، و أخذهم العلم منهم «فاعتبروا إنكار الكافرين و المنافقين بأعمالهم الخبيثة» المخالفة لمحكّمات الكتاب و السنة ، المبنية على آرائهم الفاسدة ، و المخالفون داخلون في الأوّل أو في الثاني ، بل فيهما حقيقة .

فأقول روى السيّد الرضي^١ رضي الله عنه في نهج البلاغة جزءاً من هذا الخبر هكذا وقال عليه السلام : لا نسبنا الاسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي : الاسلام هو التسليم و التسليم هو اليقين ، و اليقين هو التصديق ، و التصديق هو الاقرار ، و الاقرار هو الأداء ، و الأداء هو العمل (١) .

و قال ابن أبي الحديد : خلاصة هذا الفصل يقتضي صحّة مذهب أصحابنا المعتزلة في أنّ الاسلام و الايمان عبارتان عن معنى واحد ، و أنّ العمل داخل في مفهوم هذه اللفظة ، ألا تراه جعل كل واحدة من اللفظتين قائمة مقام الأخرى في إفادة المفهوم كما يقال الليث هو الأسد و الأسد هو السبع و السبع هو أبو الحارث فلا شبهة أنّ الليث يكون أبا الحارث أي أنّ الأسماء مترادفة ، فإذا كان أوّل اللفظتين الاسلام ، و آخرها العمل ، دلّ على أنّ العمل هو الاسلام ، وهكذا يقول أصحابنا: إنّ تارك العمل أي تارك الواجب لا يسمّى مسلماً .

فان قلت : كيف يدلّ على أنّ الاسلام هو الايمان ؟ قلت : لأنّ كل من قال إنّ العمل داخل في مسمّى الاسلام ، قال إنّ الاسلام هو الايمان .
فان قلت : لم يقل عليه السلام كما تقوله المعتزلة ، لأنّهم يقولون الاسلام اسم واقع على العمل وغيره من الاعتقاد و النطق باللسان ، وهو جعل الاسلام هو العمل .

(١) نهج البلاغة. عبده ط مصر ج ٢ ص ١٧١ ، تحت الرقم ١٢٥ من الحكم .

قلت : لا يجوز أن يريد غيره ، لأنّ لفظ العمل يشمل الاعتقاد و النطق باللسان و حركات الأركان بالعبادات ، إذ كل ذلك عمل و فعل ، و إن كان بعضه من أفعال القلوب ، و بعضه من أفعال الجوارح ، و القول بأنّ الاسلام هو العمل بالأركان خاصة لم يقل به أحد ، انتهى (١) .

و قال ابن ميثم : هذا قياس مفصول مركّب من قياسات (٢) طويت نتائجها و ينتج القياس الأوّل أنّ الاسلام هو اليقين ، و الثاني أنّه التصديق ، و الثالث أنّه الاقرار ، و الرابع أنّه الأداء ، و الخامس أنّه العمل أمّا المقدّمة الأولى فلاّن الاسلام هو الدخول في الطاعة ، و يلزمه التسليم لله ، و صدق اللازم على ملزومه ظاهر ، و أمّا الثانية فلاّن التسليم الحقّ إنّما يكون ممّن تيقّن استحقاق المطاع للتسليم له ، فاليقين من لوازم التسليم لله ، و أمّا الثالثة فلاّن اليقين بذلك مستلزم للتصديق بما جاء به على لسان رسوله ، من وجوب طاعته ، فصدق على اليقين به أنّه تصديق له ، و أمّا الرابعة فلاّن التصديق لله في وجوب طاعته إقرار بصدق الله ، و أمّا الخامسة فلاّن الاقرار و الاعتراف بوجوب أمر يستلزم أداء المقرّ المعترف لما أقرّ به ، و كان إقراره أداء لازماً ، السادسة أنّ أداء ما اعترف به لله من الطاعة الواجبة لا يكون إلا عملاً ، و يؤوّل حاصل هذا الترتيب إلى إنتاج أنّ الاسلام هو العمل لله ، بمقتضى أو امره ، و هو تفسير بالخاصّة كما سبق بيانه انتهى (٣) و كأنّ ما ذكرنا أنسب و أوفق .

و قال الكيدري رحمه الله : « الاسلام هو التسليم » يعني : الدين هو الانقياد للحقّ و الازعان له « و التسليم هو اليقين » أي صادر عنه و لازم له ، فكأنّه هو من فرط تعلّقه به « و التصديق هو الاقرار » أي إقرار الذهن و حكمه « و الاقرار هو الأداء » أي مستلزم للأداء و شديد الشبه بالعلّة له ، لأنّ من تيقّن حقيقة الشيء ، و أنّ

(١) شرح النهج لابن أبي الحديد ج ٤ ص ٣٠٢ .

(٢) يعنى بالمفصول : المفصول النتائج ، وهى من أقسام القياس المركّب .

(٣) شرح النهج لابن ميثم البهراني ص ٢٥٦ .

مصالحة منوطة بفعله ، و مفاصده مترتبة على تركه ، كان ذلك مقوياً لداعيه على فعله غاية التقوية يعني من حق المسلم الكامل في إسلامه أن يجمع بين علم اليقين ، و العمل الخالص ، ليحطّ رحله في المحلّ الأرفع ، و يجاور الرفيق الأعلى .

وقال الشهيد الثاني رفع الله درجته في رسالة حقائق الإيمان بعد إيراد هذا الكلام من أمير المؤمنين عليه السلام ما هذا لفظه: البحث عن هذا الكلام يتعلق بأمرين الأوّل ما المراد من هذا النسبة ؟ الثاني ما المراد من هذا المنسوب ؟

أمّا الأوّل فقد ذكر بعض الشارحين أن هذه النسبة بالتعريف أشبه منها بالقياس ، فعرف الاسلام بأنه التسليم لله ، والدخول في طاعته ، و هو تفسير لفظ بلفظ أعرف منه ، والتسليم بأنه اليقين ، وهو تعريف بلازم مساو ، إذ التسليم الحقّ إنّما يكون ممّن يثقن صدق من سلّم له ، واستحقاقه التسليم ، واليقين بأنه التصديق أي التصديق الجازم المطابق البرهاني ، فذكر جنسه ونبه بذلك على حدّه أو رسمه و التصديق بأنه الاقرار بالله ورسله ، وما جاء من البيّنات و هو تعريف لفظ بلفظ أعرف ، والاقرار بأنه الأداء أي أداء ما أقرّ به من الطاعات ، و هو تعريف بخاصّة له ، و الأداء بأنه العمل ، وهو تعريف له ببعض خواصّه انتهى .

اقول : هذا بناء على أن المراد من الاسلام المعرف في كلامه عليه السلام ما هو الاسلام حقيقة عند الله تعالى في نفس الأمر أو الاسلام الكامل عند الله تعالى أيضاً و إلا فلا يخفى أن الاسلام يكفي في تحقّقه في ظاهر الشرع الاقرار بالشهادتين ، سواء علم من المقرّ التصديق بالله تعالى و الدخول في طاعته أم لا ؟ كما صرّحوا به في تعريف الاسلام في كتب الفروع وغيرها ، فعلم أن الحكم بكون تعريف الاسلام بالتسليم لله الخ تعريفاً لفظياً ، إنّما يتمّ على المعنى الأوّل ، و هو الاسلام في نفس الأمر أو الكامل .

و يمكن أن يقال إنّ التعريف حقيقيّ و ذلك لأنّ الاسلام لغة هو مطلق الانقياد والتسليم ، فاذا قيّد التسليم بكونه لله تعالى و الدخول في طاعته كان بياناً للماهيّة التي اعتبرها الشارع إسلاماً فهو من قبيل ما ذكر جنسه ونبه على حدّه

أورسمه .

و أقول أيضاً : في جعله الاقرار بالله تعالى إلى آخره تعريف لفظ بلفظ أعرف للتصديق بحث لا يخفى لأن المراد من التصديق المذكور هنا القلبي لا اللساني حيث فسره بأنه الجازم المطابق الخ والاقرار المراد منه الاعتراف باللسان ، إذ هو المتبادر منه ، و لذا جعله بعضهم قسيماً للتصديق في تعريف الايمان ، حيث قال : هو التصديق مع الاقرار وحينئذ فيكون بين معنى اللَّفْظَيْن غاية المباينة ، فكيف يكون تعريف لفظ بلفظ ؟ اللهم إلا أن يراد من الاقرار بالله ورسله مطلق الانقياد والتسليم بالقلب واللسان ، على طريق عموم المجاز ، ولا يخفى ما فيه .

و الذي يظهر لي أنه تعريف بلازم عرفي ، و ذلك لأن من أذعن بالله ورسله وبيّناتهم لا يكاد ينفك عن إظهار ذلك بلسانه ، فان الطبيعة جبلت على إظهار مضمورات القلوب ، كما دل عليه قوله ﷺ « ما أضر أحدكم شيئاً إلا وأظهره الله على صفحات وجهه وفلمات لسانه » (١) و لما كان هذا الاقرار هنا مطلوباً للشارع مع كونه في حكم ما هو من مقتضيات الطبيعة ، نبّه ﷺ على أن التصديق هو الاقرار مع تأكيد طلبه ، حتى كأن التصديق غير مقبول إلا به ، أو غير معلوم للناس إلا به ، و كذا أقول في جعله الأداء خاصة للاقرار ، فان خاصة الشيء لا تنفك عنه ، و الأداء قد ينفك عن الاقرار ، فان المراد من الأداء هنا عمل الطاعات ، والاقرار لا يستلزمه ، ويمكن الجواب بأنه ﷺ أراد من الاقرار الكامل فكأنه لا يصير كاملاً حتى يردفه بالأداء الذي هو العمل .

وأما الثاني : فقد علم من هذه النسبة الشارحة [أن] المنسوب أي المشروع هو

الاسلام الكامل أو ما هو اسلام عند الله تعالى بحيث لا يتحقق بدون الاسلام في الظاهر ، وعلم أيضاً أن هذا الاسلام هو الايمان إما الكامل ، أو ما لا يتحقق حقيقته المطلوبة للشارع في نفس الأمر إلا به ، لكن الثاني لا ينطبق إلا على مذهب من قال بأن حقيقة الايمان هو تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان ، وقد عرفت تزيف

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٥ من الحكم .

ذلك فيما تقدّم ، و أن الحقّ عدم اعتبار جميع ذلك في أصل حقيقة الايمان ، نعم هو معتبر في كماله ، و على هذا فالمنسوب إن كان هو الاسلام الكامل كان الايمان و الاسلام الكاملان واحداً ، و أمّا الأصلان فالظاهر اتحادهما أيضاً مع احتمال التفاوت بينهما ، و إن كان هذا المنسوب ما اعتبره الشارع في نفس الأمر إسلاماً لا غيره ، لزم كون الايمان أعمّ من الاسلام ، و لزم ما تقدّم من الاستهجان ، فيحصل من ذلك أن الاسلام إمّا مساو للايمان ، أو أخصّ ، و أمّا عمومه فلم يظهر له من ذلك احتمال إلاّ على وجه بعيد فليتامل .

٢٦

(باب الشرايع)

١- سن : عن أبي إسحاق الثقفي ، عن محمد بن مروان ، عن أبان بن عثمان عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك و تعالى أعطى محمداً عليه السلام الشرايع نوح و إبراهيم و موسى و عيسى : التوحيد ، و الاخلاص ، و خلع الأنداد ، و الفطرة و الحنيفيّة السمحة ، لارهبانيّة و لاسياحة ، أحلّ فيها الطيبات ، و حرّم فيها الخبيثات و وضع عنهم إصرهم ، و الأغلال التي كانت عليهم ، فعرف فضل ذلك ثم افترض عليها فيه الصلاة و الزكاة و الصيام و الحجّ و الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر ، و الحلال و الحرام ، و الموارث و الحدود و الفرائض و الجهاد في سبيل الله و زاده الوضوء و فضله بفاتحة الكتاب و بخواتيم سورة البقرة و المفصل و أحلّ له المغنم و الفئ ، و نصره بالرعب و جعل له الأرض مسجداً و طهوراً ، و أرسله كافة إلى الأبيض و الأسود و الجنّ و الانس ، و أعطاه الجزية و أسر المشركين و فداهم ثمّ كلّف مالم يكلف أحداً من الأنبياء أنزل عليه سيفاً من السماء في غير غمد ، و قيل له : «قاتل في سبيل الله لا تكلف إلاّ نفسك» .

عباس بن عامر : وزاد فيه بعضهم : فأخذ الناس بأربع و تركوا هذه ، يعني الولاية (١) .

كا: عن علي^{عليه السلام}، عن أبيه، عن البرزطي؛ والعدّة، عن البرقي، عن إبراهيم بن محمد الثقفي، عن محمد بن مروان جميعاً، عن أبان مثله إلا أن فيه والفطرة الحنيفيّة، وحرّم فيها الخبائث، إلى قوله ثم افترض عليه فيها الصلاة (١) تبين: قوله ^{عليه السلام} «شرايع نوح» يحتمل أن يكون المراد بالشرايع أصول الدين، و يكون التوحيد والاخلاص وخلع الأنداد بياناً لها «والفطرة الحنيفيّة» معطوفة على الشرايع وإنما خصّ ^{عليه السلام} ما به الاشتراك بهذه الثلاثة، مع اشتراكه عليه السلام معهم في كثير من العبادات، لاختلاف الكيفيات فيها، دون هذه الثلاثة ولعلّه ^{عليه السلام} لم يرد حصر المشتركات فيما ذكر، لعدم ذكر سائر أصول الدين كالعدل والمعاد، مع أنه يمكن إدخالها في بعض ما ذكر، لا سيما الاخلاص بتكلف (٢).

ويمكن أن يكون المراد منها الأصول، وأصول الفروع المشتركة، وإن اختلفت في الخصوصيات والكيفيات، وحينئذ يكون جميع تلك الفقرات إلى قوله عليه السلام «وزاده» بياناً للشرايع، ويشكل حينئذ ذكر الرهبانية والسياحة، إذ المشهور أن عدمهما من خصائص نبيّنا ^{عليه السلام} إلا أن يقال المراد عدم الوجوب وهو مشترك أو يقال إنهما لم يكونا في شريعة عيسى ^{عليه السلام} أيضاً وإن استشكل بالجهاد وأنه لم يجاهد عيسى ^{عليه السلام} فالجواب أنه يمكن أن يكون واجباً عليه لكن لم يتحقق شرائطه، و لذلّال يجاهد، ولعلّ قوله عليه السلام «زاده وفضله» بهذا الوجه أوفق، وكان المراد بالتوحيد نفى الشريك في الخلق، وبالاخلاص نفى الشريك في العبادة، و خلع الأنداد تأكيد لهما، أو المراد به ترك اتباع خلفاء الجور وأئمة الضلالة أو نفى الشرك الخفي، أو المراد بالاخلاص نفى الشرك الخفي و بخلع الأنداد نفى الشريك في استحقاق العبادة، والأنداد جمع ند، وهو مثل الشيء الذي يضادّه في أمور، و ينادّه أي يخالفه.

والفطرة ملّة الاسلام التي فطر الله الناس عليها، كما مرّ، والحنيفيّة: المائلة

(١) الكافي ج ٢ ص ١٧.

(٢) والذي يظهر لي من الخبر أن اولى العزم من الرسل وهم خمسة كانوا صاحب—

من الباطل إلى الحق ، أو الموافقة لملة إبراهيم عليه السلام قال في النهاية: الحنيف عند العرب من كان على دين إبراهيم وأصل الحنف الميل، ومنه الحديث بعثت بالحنيفية السمحة السهلة ، و في القاموس : السمحة الملة التي مافيها ضيق .

و في النهاية : فيه لا رهبانية في الاسلام ، و هي من رهبنة النصارى ، وأصله من الرهبة الخوف ، كانوا يترهبون بالتخلي من أشغال الدنيا ، و ترك ملاذها و الزهد فيها ، والعزلة عن أهلها ، و تعمّد مشاقها ، حتّى أنّ منهم من كان يخصي نفسه و يضع السلسلة في عنقه و غير ذلك من أنواع التعذيب ، فقهاها النبي صلى الله عليه وآله عن الاسلام و نهى المسلمين عنها انتهى .

وقال الطبرسي قدّس سرّه في قوله تعالى : « و رهبانية ابتدعوها » (١) : هي الخلصة من العبادة يظهر فيها معنى الرهبة إمّا في لبسة ، أو انفراد عن الجماعة أو غير ذلك من الأمور التي يظهر فيها نسك صاحبه ، و المعنى ابتدعوا رهبانية لم نكتبها عليهم ، و قيل إنّ الرهبانية التي ابتدعوها هي رفض النساء ، و اتّخاذ الصوامع عن قتادة ، قال : و تقديره و رهبانية ما كتبناها عليهم إلاّ أنّهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله ، فما رعوها حقّ رعايتها ، و قيل إنّ الرهبانية التي ابتدعوها لحاقهم بالبرادي والجبال في خبر مرفوع عن النبي صلى الله عليه وآله فما رعوها الذين بعدهم حقّ رعايتها ، و ذلك لتكذيبهم بمحمد صلى الله عليه وآله عن ابن عباس ، و قيل : إنّ الرهبانية

→ شريعة ولكن اختص كل واحد منهم لاقتضاء الجو والمحيط بخصيصة ممتازة ظهر فيها كونه صاحب عزم و ارادة كما خصص كل واحد منهم بمعجزة خاصة تظهره على أهل زمانه . فقد قام نوح عليه السلام في جو الشرك و أهل الاشراك فخص بالتوحيد و كان جل سعيه وراء ذلك ، و قام ابراهيم عليه السلام بالاخلاص في العبادة و موسى بخلع الانداد مثل فرعون ذى الاوتاد ، و عيسى بالفطرة و تطهير الوجدان ، و خص محمد صلى الله عليه وآله بالحنيفية السمحة ، لا رهبانية ولا سياحة : و هي احلال الطيبات و تحريم الخبائث الى آخر ما ذكر عليه السلام فتنظرن .

هي الانقطاع عن الناس للانفراد بالعبادة « ما كتبناها » أي ما فرضناها « عليهم » وقال الزجاج إن تقديره « ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله » و ابتغاء رضوان الله اتباع ما أمراؤه ، فهذا وجه ، قال : وفيها وجه آخر جاء في التفسير أنهم كانوا يرون من ملوكهم ما لا يصبرون عليه ، وفاتخذوا أسراباً وصوامع ، وابتدعوا ذلك ، فلمّا ألزموا أنفسهم ذلك التطوّع ، ودخلوا عليه ، لزمهم إتمامه كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوماً لم يفرض عليه لزماً أن يتمّه .

قال : وقوله « فما رعوها حق رعايتها » على ضربين أحدهما أن يكونوا قصرّوا فيما ألزموه أنفسهم ، والآخر وهو الأجود أن يكونوا حين بعث النبي ﷺ فلم يؤمنوا به ، وكانوا تاركين لطاعة الله ، فما رعوها [أي] تلك الرهبانية حق رعايتها ودليل ذلك قوله « فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم » يعني الذين آمنوا بالنبي ﷺ « وكثير منهم فاسقون » أي كفّروا انتهى كلام الزجاج .

ويعضد هذا ما جاءت به الرواية عن ابن مسعود ، قال : كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وآله على حمار فقال : يا ابن أمّ عبد ، هل تدري من أين أحدثت بنو إسرائيل !! الرهبانية ؟ فقلت : الله ورسوله أعلم ، فقال : ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى عليه السلام يعملون بمعاصي الله ، فغضب أهل الايمان فقاتلوهم فهزم أهل الايمان ثلاث مرّات ، فلم يبق منهم إلا القليل ، فقالوا : إن ظهرنا هؤلاء أفنونا ولم يبق للذين أحد يدعو إليه ، فتعالوا نتفرّق في الأرض إلى أن يبعث الله النبي الذي وعدنا به عيسى عليه السلام يعنون محمداً ﷺ فتفرّقوا في غيران الجبال ، وأحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ، ومنهم من كفر ، ثم تلا هذه الآية « و رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » إلى آخرها ثم قال يا ابن أمّ عبد أتدري ما رهبانية أمّي ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : الهجرة والجهاد والصلاة والصوم والحج والعمرة .

وفي حديث آخر عن ابن مسعود ، أنه عليه السلام قال : من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق رعايتها ، ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون انتهى (١)

وقال في النهاية : فيه لاسياحة في الاسلام، يقال : ساح في الأرض يسبح سياحة إذا ذهب فيها ، و أصله من السبح ، و هو الماء الجاري المنبسط على الأرض ، أراد مفارقة الأمصار ، وسكنى البراري ، وترك شهود الجمعة والجماعات ، وقيل : أراد الذين يسبحون في الأرض بالشرّ والنميمة والافساد بين الناس ، و من الأوّل الحديث سياحة هذه الأمة الصيام ، قيل للصائم سائح لأنّ الذي يسبح في الأرض متعبداً ، يسبح ولا زاد معه ولا ماء ، فحين يجد يطعم والصائم يمضى نهاره لا يأكل ولا يشرب شيئاً فشبه به انتهى .

قوله ﷺ : « أحلّ فيها الطيبات » (١) إشارة إلى قوله تعالى في الأعراف «الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحلّ لهم الطيبات ويحرمّ عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم» الآية قال الطبرسي «قدس سرّه» : «ويحلّ لهم الطيبات ويحرمّ عليهم الخبائث» معناه يبيح لهم المستلذّات الحسنة ، ويحرمّ عليهم القبائح ، وما تعافه الأنفس ، وقيل : يحلّ لهم ما اكتسبوه من وجه طيب ، و يحرمّ عليهم ما اكتسبوه من وجه خبيث ، وقيل يحلّ لهم ما حرّمه عليهم رها بينهم وأخبارهم ، و ما كان يحرمّهم أهل الجاهلية من البحائر والسوائب وغيرها ويحرمّ عليهم الميتة والدّم ولحم الخنزير وما ذكر معها « ويضع عنهم إصرهم » أي ثقلهم شبه ما كان على بني إسرائيل من التكليف الشديد بالثقل ، و ذلك أن الله سبحانه جعل توبتهم أن يقتل بعضهم بعضاً ، وجعل توبة هذه الأمة الندم بالقلب حرمة للنبي ﷺ عن الحسن ، وقيل الاصر هو العهد الذي كان الله سبحانه أخذه على بني إسرائيل أن يعملوا بما في التوراة عن ابن عباس والضحاك والسدي ويجمع المعنيين قول الزجاج الاصر ما عقدته من عقد ثقيل « والأغلال التي كانت عليهم » معناه ويضع عنهم العهود التي كانت في ذمتهم ، و جعل تلك العهود بمنزلة الأغلال التي تكون في الأعناق للزومها كما يقال: هذا طوق في عبقك ، وقيل يريد بالأغلال ما امتحنوا به من قتل

نفوسهم في التوبة ، و قرض ما يصيبه البول من أجسادهم ، وما أشبه ذلك من تحريم السبت وتحريم العروق والشحوم وقطع الأعضاء الخاطئة ، ووجوب القصاص دون الدية عن أكثر المفسرين (١) انتهى .

وأقول : استدل أكثر أصحابنا على تحريم كثير من الأشياء مما تستقذره طباع أكثر الخلق بهذه الآية ، وهو مشكل ، إذا الظاهر من سياق الآية مدح النبي صلى الله عليه وآله و آله و شريعته ، بأن ما يحل لهم هو طيب واقعا وإن لم نفهم طيبه وما يحرم عليهم هو الخبيث واقعا وإن لم نعلم خبيثه ، كالطعام المستلذ الذي يكون من مال اليتيم أو مال السرقة تستلذه الطبع وهو خبيث واقعا وأكثر الأدوية التي يحتاج الناس إليها في غاية البشاعة وتستقذرها الطبع ، ولم أرقائلا بتحريمها ، فالحمل على المعنى الذي لا يحتاج إلى تخصيص ويكون موافقا لقواعد الامامية من الحسن والقبح العقليين ، أولى من الحمل على معنى لا بد فيه من تخصيصات كثيرة ، بل ما يخرج منها أكثر مما يدخل فيهما كما لا يخفى على من تتبّع مواردتهما .

ويمكن أن يقال هذه الآية كالصريحة في الحسن والقبح العقليين ، ولم يستدل بها الاصحاب رضي الله عنهم ، وقيل الاصر النقل الذي يأصر حامله ، أي يحبسه في مكانه لفرط ثقله ، و قال الزمخشري هو مثل لثقل تكليفهم وصعوبته ، نحو اشتراط قتل النفس في صحة توبتهم ، وكذلك الأغلال مثل لما كان في شرايعهم من الأشياء الشاقة نحوبت القضاء بالقصاص عمداً كان أو خطأ من غير شرع الدية ، وقطع الأعضاء الخاطئة ، وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب ، وإحراق الغنائم ، وتحريم العروق في اللحم ، وتحريم السبت ، وعن عطا كانت بنو إسرائيل إذا قامت تصلي لبسوا المسوح وغلوا أيديهم إلى أعناقهم ، وربما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها إلى السارية يحبس نفسه على العبادة انتهى .

قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : «ثم افترض عليه» أي على نبينا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «فيها» أي في الفطرة التي هي ملته ، وكان «ثم» للتفاوت في الرتبة ، وقيل : المراد بالحلل ما عدا الحرام

فيشمل الأحكام الأربعة ، والمراد بالفرائض المواريث ذكرت تأكيداً أو مطلق الواجبات ، وقيل : الفرائض ماله تقدير شرعي من المواريث ، وهي أعم منها ومن غيرها ، مما ليس له تقدير ، وقيل : المراد بالفرائض ما فرض من القصاص بقدر الجناية وقوله « وزاده الوضوء » يدل على عدم شرع الوضوء في الأهم السابقة ، و ينافيه ماورد في تفسير قوله تعالى « فطفق مسحاً بالسوق والأعناق » (١) أنهم مسحوا ساقهم وعنقهم وكان ذلك وضوءهم إلا أن يقال : المراد زيادة الوضوء كما في بعض النسخ « وزيادة الوضوء » عطفاً على الجهاد .

قوله ﷺ « وفضله » إشارة إلى ما روي عن النبي ﷺ أنه قال : أعطيت مكان التوراة السبع الطوول ، ومكان الانجيل المثاني ومكان الزبور المئين وفضلت بالمفصل وفي رواية واثلة بن الأصقع وأعطيت مكان الانجيل المئين ومكان الزبور المثاني ، وأعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم البقرة من تحت العرش لم يعطها نبي قبلي وأعطاني ربّي المفصل نافلة .

قال الطبرسي روح الله روحه : فالسبع الطول : البقرة ، وآل عمران ، والنساء والمائدة ، والأعراف والأأنفال مع التوبة لأنهما تدعيان القرينتين ، ولذلك لم يفصل بينهما بالبسملة ، وقيل : إن السابعة سورة يونس ، والطول جمع الطولي تأنيث الأطول ، وإنما سميت هذه السور الطول ، لأنها أطول سور القرآن ، و أمّا المثاني فهي السور التالية للسبع الطول أوّلها يونس وآخرها النحل ، وإنما سميت المثاني لأنها ثنت الطول أي تلتها ، وكان الطول هي المبادي ، والمثاني لها ثواني ، و واحداه مثنى مثل المعنى والمعاني ، وقال القرّاء : واحداه مثناة وقيل المثاني سور القرآن كلّها طوالها وقصارها ، من قوله تعالى « كتاباً متشابهاً مثاني » (٢) وأمّا المئون فهي كل سورة تكون نحواً من مائة آية أو فويق ذلك أودوينه ، وهي سبع سور أوّلها سورة بني إسرائيل وآخرها المؤمنون ، وقيل إن المئين ما ولي السبع الطول

(١) سورة مريم : ٣٣ .

(٢) الزمر : ٢٣ .

ثم المثنائي بعدها ، وهي التي تقصر عن المئين وتزيد على المفصل ، وسميت المثنائي لأن المئين مباد لها ، وأما المفصل فما بعد الحواميم من قصار السور إلى آخر القرآن ، سميت مفصلاً لكثرة الفصول بين سورها ببسم الله الرحمن الرحيم انتهى (١) .

وأقول : اختلف في أوّل المفصل فقل من سورة ق وقل من سورة محمد ﷺ وقل من سورة الفتح ، وعن النووي مفصل القرآن من محمد إلى آخر القرآن ، وقصاده من الضحى إلى آخره ، ومطولاته إلى عمّ ومتوسطاته إلى الضحى ، وفي الخبر المفصل ثمان وستون سورة ، وسيأتي تمام الكلام في ذلك في كتاب القرآن .

«وأحلّ له المغنم» في النهاية الغنيمة والغنم المغنم والغنائم هو ما أُصيب من أموال أهل الحرب وأُجف عليه المسلمون بالخيّل والركاب ، وقال: الفيء ما حصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد ، وأصل الفيء الرجوع يقال فاء يفيء فيئة وفياءً ، كأنه في الأصل لهم ثم رجع إليهم انتهى .

أقول : و يحتمل أن يكون المراد بالمغنم المنقولات و بالفيء الأراضي سواء أخذت بحرب أم لا وعلى التقديرين في قوله «له» توسّع أي له ولأهل بيته وأئمة ، و يحتمل أن تكون اللام سببية لاصلة للاحلال فيكون من أحلّ له غير مذكور فيشمل الجمع والاختصاص لما مرّ أنّ الأمم السابقة كانوا لا تحلّ لهم الغنيمة ، بل كانوا يجمعونها فتنزل نار من السماء فتحرقها ، وكان ذلك بليّة عظيمة عليهم ، حتّى كان قد يقع فيها السرقة فيقع الطاعون بينهم ، فمن الله على هذه الأمة باحلالها ، و نصره بالرعب مع قلّة العِدّة والعُدّة ، وكثرة الأعداء ، وشدّة بأسهم «والرعب» الفزع والخوف ، فكان الله تعالى يلقي رعبه في قلوب الأعداء حتّى إذا كان بينه وبينهم مسيرة شهرها بوه وفزعوا منه .

«و جعل له الأرض مسجداً» أي مصلّى يجوز لهم الصلاة في أيّ موضع شاؤا بخلاف الأمم السابقة فإنّ صلاتهم كانت في بيّعتهم وكنائسهم إلّا من ضرورة «وطهوراً»

أي مطهراً أو ما يتطهّر به : تطهّر أسفل القدم والنعل و محلّ الاستنجاء و تقوم مقام الماء عند تعذّره في التيمّم ، و المراد بكونها طهوراً أنّها بمنزلة الطهور في استباحة الصلاة بها و حملة السيّد رحمه الله على ظاهره فاستدلّ به على ما ذهب إليه من أنّ التيمّم يرفع الحدث إلى وجود الماء .

«وأرسله كافّة» إشارة إلى قوله تعالى «وما أرسلناك إلاّ كافّة للناس» و «كافّة» في الآية (١) إمّا حال عمّا بعدها أي إلى الناس جميعاً ، ومن لم يجوز تقديم الحال على ذي الحال المجرور قال هي حال عن الضمير المنصوب في أرسلنا ، و الناء للمبالغة أو صفة لمصدر محذوف أي إرساله كافّة ، أو مصدر كالكاذبة والعافية ، ولعلّ الأخيرين في الخبر أنسب ، و ظاهره أنّ غيره ﷺ لم يبعث في الكافّة وهو خلاف المشهور . و يحتمل أن يكون الحصر إضافياً أو يكون المراد به بعثه على جميع من بعده إذ لا نبيّ بعده بخلاف سائر أولي العزم فانّهم لم يكونوا كذلك ، بل نسخت شريعتهم «و الأبيض و الأسود» العجم و العرب ، أو كلّ من اتصف باللّونين ليشمل جميع الناس ، قال في النهاية : فيه بعثت إلى الأحمر و الأسود أي العجم و العرب لأنّ الغالب على ألوان العجم الحمرة والبياض ، وعلى ألوان العرب الأدمة والسمرّة و قيل : الجنّ و الانس ، و قيل : أراد بالأحمر الأبيض مطلقاً ، فانّ العرب تقول امرأة حمراء أي بيضاء ، و منه الحديث أعطيت الكنزين الأحمر و الأبيض هي ما أفاء الله على أمّته من كنوز الملوك ، فالأحمر الذّهب و الأبيض الفضة ، و الذهب كنوز الروم لأنّه الغالب على نقودهم ، و الفضة كنوز الأكاسرة لأنّها الغالبة على نقودهم ، و قيل : أراد العرب و العجم جمعهم الله على دينه و ملّته انتهى و الكلام في اختصاص البعث على الجنّ و الانس به ﷺ كالكلّام فيما سبق .

و يدلّ الخبر أيضاً على اختصاص الجزية والأسر والفداء به ﷺ «والجزية» المال الذي يقرّره الحاكم على الكتابي إذا قرّاه على دينه ، وهي فعلة من الجزاء كأنّها جزت عن قتله و أسره ، «والفداء» بالكسر والمدّ و بالفتح و القصر ، فكأنّ الأسير بالمال الذي قرّره الحاكم عليه ، يقال فداء يفديه فداء «ثمّ كلّف» على بناء

المفعول و «ثم» هنا أيضاً مثل ما سبق ، لأنّ هذا التكليف أعظم التكليفات و أشقّها فقد ثبت ﷺ في حرب أحد و حنين بعد انهزام أصحابه مصرّحاً باسمه لا يبالي شيئاً « و أنزل عليه سيف من السماء » أي ذو الفقار أو غيره و كونه بلا غمد تحريض على الجهاد وإشارة إلى أنّ سيفه ينبغي أن لا يغمد و قيل السيف عبارة عن آية سورة براءة « فإذا انسلك الأشر الحرم فاقتلوا المشركين » (١) فانّها يقال لها آية السيف و كونه من غير غمد كناية عن أنّها من المحكمات ولا يخفى بعده ، « والغمد » بالكسر الغلاف ، و قال البيضاوي « قاتل في سبيل الله » إن تثبطوا و تركوك وحدك « لا تكلف إلا نفسك » أي إلاّ فعل نفسك ، لا يضرك مخالفتهم و تقاعدهم ، فتقدّم إلى الجهاد وإن لم يساعدك أحد ، فانّ الله ناصرك لا الجنود .

٣- سن : عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : قول الله « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل » (٢) فقال : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى و محمد صلوات الله عليهم و على جميع أنبياء الله و رسله ، قلت : كيف صاروا أولي العزم ؟ قال : لأنّ نوحاً بعث بكتاب و شريعة فكلّ من جاء بعد نوح أخذ بكتاب نوح و شريعته و منهاجه حتّى جاء إبراهيم عليه السلام بالصحف ، و بعزيمة ترك كتاب نوح لا كفرأ به فكلّ نبيّ جاء بعد إبراهيم جاء بشريعة إبراهيم و منهاجه و بالصحف حتّى جاء موسى بالتوراة و بعزيمة ترك الصحف ، فكلّ نبيّ جاء بعد موسى أخذ بالتوراة و شريعته و منهاجه حتّى جاء المسيح بالانجيل و بعزيمة ترك شريعة موسى و منهاجه ، فكلّ نبيّ جاء بعد المسيح أخذ بشريعته و منهاجه حتّى جاء محمد ﷺ فجاء بالقرآن و شريعته و منهاجه ، فحلاله حلال إلى يوم القيامة ، و حرامه حرام إلى يوم القيامة ، فهؤلاء أولوا العزم من الرسل (٣) .

٤ : عن العدة ، عن البرقي مثله (٤) .

(١) براءة : ٥ .

(٢) الاحقاف : ٣٥ .

(٣) المحاسن ص ٢٦١ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٧ .

بيان : « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل » قال الطبرسي رحمه الله :
أي فاصبر يا محمد على أذى هؤلاء الكفار ، وعلى ترك إجابتهم لك ، كما صبر الرسل
« من » هنا لتبيين الجنس ، فالمراد جميع الأنبياء لأنهم عزموا على أداء الرسالة و
تحمل أعبائها ، وقيل : إن « من » هنا للتبعض ، وهو قول أكثر المفسرين و
الظاهر في روايات أصحابنا ثم اختلفوا فقليلهم من أتى بشريعة مستأنفة نسخت شريعة
من تقدمه ، وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وعليهم عن
ابن عباس وقتادة ، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام : وهم سادة النبيين
وعليهم دارت رحى المرسلين ، وقيل : هم ستة نوح صبر على أذى قومه ، وإبراهيم
صبر على النار ، وإسحاق صبر على الذبح ، ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب
البصر ، ويوسف صبر على البئر والسجن ، وأيوب صبر على الضر عن مجاهد .
وقيل هم الذين أمروا بالجهاد والقتال وأظهروا المكشفة وجاهدوا في الدين
عن السدّي والكلبي ، وقيل : هم أربعة إبراهيم ونوح وهود و رابعهم محمد عليه السلام عن
أبي العالية ، والعزم هو الوجوب والحتم وأولوا العزم من الرسل هم الذين شرعوا
الشرايع وأوجبوا على الناس الأخذ بها ، والانتقطاع عن غيرها انتهى (١) .
قوله عليه السلام : « لا كفرأ به » أي إنكاراً لحقيقته بل إيماناً به وبصلاحه في وقت
دون آخر ، وللنسخ مصالح كثيرة والعبد مأمور بالنسليم ، وكان من جملتها
ابتلاء الخلق واختبارهم في ترك ما كانوا متمسكين به ، قوله : « و منهاجه » كأنه
إشارة إلى قوله تعالى « ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً » (٢) .

٣- فس : قوله : « شرع لكم من الدين » (٣) مخاطبة لرسول الله صلى الله عليه وآله « ما
وصى به نوحاً و الذي أوحينا إليك » يا محمد « وما وصينا به إبراهيم وموسى و
عيسى أن أقيموا الدين » أي تعلموا الدين ، يعني التوحيد وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة
و صوم شهر رمضان وحج البيت والسنن والأحكام التي في الكتب والاقرار بولاية

(١) مجمع البيان ج ٩ ص ٩٤ .

(٣) الشورى : ١٣ - ١٥ .

(٢) المائدة : ٤٨ .

أمير المؤمنين عليه السلام «ولا تنفرتوا فيه» أي لا تختلفوا فيه «كبر على المشركين ما تدعوهم إليه» من ذكر هذه الشرايع ، ثم قال «الله يجتبي إليه من يشاء» أي يختار «ويهدي إليه من ينيب» وهم الأئمة الذين اختارهم واجتباهم قال : «وما تنفرتوا إلا من بعد ما جائهم العلم بغياً بينهم» قال لم ينفرتوا بجهل ولكنهم تنفرتوا لما جائهم العلم وعرفوه ، فحسد بعضهم بعضاً وبغى بعضهم على بعض ، لما رأوا من تفاضل أمير المؤمنين عليه السلام بأمر الله فتنفرتوا في المذاهب وأخذوا بالأراء والأهواء .

ثم قال عز وجل : «ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضي بينهم» قال : لولا أن الله قد قدر ذلك أن يكون في التقدير الأول ، لقضي بينهم إذا اختلفوا وأهلكهم ولم ينظرهم ، ولكن أخرهم إلى أجل مسمى «وإن الذين أوتوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب» كناية عن الذين نقضوا أمر رسول الله عليه السلام ، ثم قال : «فلذلك فادع» يعني لهذه الأمور والذي تقدم ذكره وموالاة أمير المؤمنين «واستقم كما أمرت» .

قال : فحدثني أبي ، عن علي بن مهزيار ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في قول الله «أن أقيموا الدين» قال الامام : «ولا تنفرتوا فيه» كناية عن أمير المؤمنين ثم قال : «كبر على المشركين ما تدعوهم إليه» من أمر ولاية علي «الله يجتبي إليه من يشاء» كناية عن علي عليه السلام «ويهدي إليه من ينيب» ثم قال : «فلذلك فادع» يعني إلى ولاية أمير المؤمنين عليه السلام ، «ولا تتبع أهوائهم» فيه «و قل آمنتم بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم» إلى قوله «و إليه المصير (١)» .

٢٧

(باب)

(دعائم الاسلام والايمان)

(و شعبيهما و فضل الاسلام)

١- ك : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن الوشاء ، عن أبان بن عثمان عن الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمس : على الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية ، ولم يناد بشيء كما نودي بالولاية (١) .
٢- ك : عن أبي علي الأشعري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن عباس ابن عامر ، عن أبان ، عن الفضيل عنه عليه السلام مثله وزاد في آخره فأخذ الناس بأربع و تركوا هذه ، يعني الولاية (٢) .

٣- سن : عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة مثله بتقديم الحج على الصوم إلى قوله ما نودي بالولاية ، ثم قال : وزاد فيها عباس بن عامر : وأخذ الناس بأربع إلى آخره (٣) .

بيان : « بني الاسلام على خمس » يحتمل أن يكون المراد بالاسلام الشهادتين وكأنّهما موضوعتان على هذه الخمسة ، لا تقومان إلاّ بها ، أو يكون المراد بالاسلام الايمان ، و بالبناء عليها كونها أجراءه و أركانه فحيث يمكن أن يكون المراد بالولاية ما يشمل الشهادتين أيضاً ، أو يكون عدم ذكرهما للظهور و أمّا ذكر الولاية التي هي من العقائد الايمانية مع العبادات الفرعية ، مع تأخيرها عنها ، إمّا للمماشة مع العامة ، أو المراد بها فرط المودة و المتابعة اللتان هما من مكملات الايمان أو المراد بالأربع الاعتقاد بها ، و الانقياد لها ، فتكون من أصول الدين لأنّها

(١ و ٢) الكافي ج ٢ ص ١٨ .

(٣) المحاسن ص ٢٨٦ وقدم مثله في الباب ٢٦ تحت الرقم : ١ .

من ضرورياته ، و إنكارها كفر ، والأوّل أظهر « كما نودي بالولاية » أي في يوم الغدير أوفي الميثاق وهو بعيد « والولاية » بالكسر الإمارة وكونه أولى بالحكم والتدبير ، وبالفتح المحبة والنصرة وهنا يحتملها .

٤- كا : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عجلان أبي صالح قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أوقفني على حدود الايمان ، فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله ، و الاقرار بما جاء من عند الله ، و صلاة الخمس ، و أداء الزكاة ، و صوم شهر رمضان ، و حجّ البيت ، و ولاية وليّنا ، و عداوة عدوّنا ، و الدخول مع الصادقين (١) .

توضيح : « حدود الايمان » هنا أعمّ من أجزائه و شرائطه و مكملاته « و الاقرار بما جاء من عند الله » المرفوع في جاء راجع إلى الموصول ، و في بعض النسخ « جاء به » ، فالمرفوع للنبي صلى الله عليه وآله والمراد الاقرار إجمالاً قبل العلم ، وتفصيلاً بعده كما سيأتي إنشاء الله « والدخول مع الصادقين » متبعة الأئمة الصادقين في جميع الأقوال والأفعال ، أي المعصومين كما قال سبحانه « وكونوا مع الصادقين » (٢) وقد مرّ الكلام فيه في كتاب الامامة (٣) .

٥- كا : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن العزّمي ، عن أبيه ، عن الصادق عليه السلام : قال : أثافي الاسلام ثلاثة الصلاة و الزكاة والولاية ، لا تصحّ واحدة منهنّ إلاّ بصاحبتيها (٤) .

بيان : « الأثافي » جمع الأثفية بالضمّ والكسر و هي الأحجار التي عليها القدر و أقلّها ثلاثة وإنّما اقتصر عليها لأنّها أهمّ الأجزاء ، و يدلّ على اشتراط قبول كلّ منها بالآخرين ، ولا ريب في كون الولاية شرطاً لصحة الآخرين .

٦- كا : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ألا أخبرك بأصل الاسلام

(١) الكافي ج ٢ : ١٨ .

(٢) براءة : ١١٩ . (٣) راجع ج ٢٤ ص ٣٠ الباب ٢٦ من كتاب الامامة .

و فرعه و ذروة سنامه ؟ قلت : بلى جعلت فداك ، قال : أمّا أصله فالصلاة ، و فرعه الزكاة ، و ذروة سنامه الجهاد ثمّ قال : إن شئت أخبرتك بأبواب الخير قلت : نعم جعلت فداك ، قال : الصوم جنّة من النار و الصدقة تذهب بالخطيئة ، و قيام الرجل في جوف الليل يذكر الله ثمّ قرأ « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » (١) .

ين : عن عليّ بن النعمان مثله إلى قوله الجهاد و في الموضعين و سنامه .
توضيح : « و ذروة سنامه » الاضافة بيانّة أولاميّة إذ للسانم الذي هو ذروة البعير ذروة أيضاً هي أرفع أجزائه ، و إنّما صارت الصلاة أصل الاسلام لأنّه بدونها لا يثبت على ساق ، و الزكاة فرعه لأنّه بدونها لا تتمّ ، و الجهاد ذروة سنامه لأنّه سبب لعلوّه و ارتفاعه ، و قيل : لأنّه فوق كلّ برّ ، كما ورد في الخبر .

و ذكر من الأبواب التي تفتح الخيرات الجليلة على صاحبها ثلاثة : أحدها الصوم أي الواجب أو الأعمّ لأنّه جنّة من النار و ممّا يؤدي إليها من الشهوات و ثانيها الصدقة الواجبة أو الأعمّ فإنّها تكفر الخطايا و تذهبها ، وثالثها صلاة الليل مدحه سبحانه فاعلمها بقوله « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » حيث حصر الايمان فيهم أوّلاً ثمّ مدحهم بما مدحهم به ثمّ عظّم و أبهم جزاءهم حيث قال : « إنّما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خرّوا و سجّداً و سبحوا بحمد ربّهم و هم لا يستكبرون » تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربّهم خوفاً و طمعاً و ممّا رزقناهم يتفقون » فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرّة أعين جزاء بما كانوا يعملون » و قيل : المراد بأبواب الخير الصوم فقط ، و ذكر ما بعده استطراداً و لا يخفى بعده .

٧- ٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن مشي الحنّاط ، عن عبد الله بن عجلان ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمس دعائم : الولاية و الصلاة و الزكاة و الصوم شهر رمضان و الحجّ (٢) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٣ ج ٤ ص ٦٢ و الاية في السجدة : ٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢١ .

٨- ك: عن علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن أبان ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمس : الولاية و الصلاة و الزكاة و الصوم و الحج ولم يناد بشيء ما نودي بالولاية يوم الغدير (١) .

٩- ك: عن الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن فضالة ابن أيوب ، عن أبي زيد الحلال ، عن عبد الحميد بن أبي العلاء الأزدي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الله عز وجل فرض على خلقه خمساً فرخص في أربع ولم يرخص في واحدة (٢) .

بيان : قوله عليه السلام : «فرخص في أربع» كالتقصير في الصلاة في السفر ، وتأخيرها عن وقت الفضيلة مع العذر ، وترك كثير من واجباتها في بعض الأحيان ، أو سقوط الصلاة عن الحائض والنفساء ، وعن فاقد الطهورين أيضاً إن قيل به ، والزكاة ممن لم يبلغ ماله النصاب أو مع فقد سائر الشرائط ، والحج مع فقد الاستطاعة أو غيرها من الشرائط ، و الصوم عن المسافر و الكبير و ذوي العطاش و أمثالهم ، بخلاف الولاية فانها مع بقاء التكليف لا يسقط وجوبها في حال من الأحوال ، و يحتمل أن يراد بالرخصة أنه لا ينتهي تركها إلى حد الكفر و الخلود في النار ، بخلاف الولاية ، فإن تركها كفر ، والأوّل أظهر .

١٠- ك: عن علي بن أبيه و عبد الله بن الصلت جميعاً عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمسة أشياء : على الصلاة ، و الزكاة ، و الصوم ، و الحج ، و الولاية ، قال زرارة : فقلت : وأي شيء من ذلك أفضل ؟ قال : الولاية أفضل لأنها مفتاحهن ، والوالي هو الدليل عليهن ، قلت : ثم الذي يلي ذلك في الفضل ؟ فقال الصلاة إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : الصلاة عمود دينكم ، قال : قلت : ثم الذي يليها في الفضل ؟ قال : الزكاة لأنها قرنها بها ، وبدأ بالصلاة قبلها ، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : الزكاة تذهب الذنوب ، قلت :

(١) الكافي ج ٢ ص ٢١ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٢ .

والذي يليها في الفضل ؟ قال : الحجُّ قال الله عزَّ وجلَّ : «لله على الناس حجُّ البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإنَّ الله غنيٌّ عن العالمين» (١). وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لحجَّة مقبولة خير من عشرين صلاة نافلة ، ومن طاف بهذا البيت طوافاً أحصى فيه أسبوعه ، وأحسن ركعتيه ، غفر له ، وقال في يوم عرفة و يوم المزدلفة ما قال .

قلت : فماذا يتبعه ؟ قال : الصوم ، قلت : وما بال الصوم صار آخر ذلك أجمع ؟ قال : (٢) قال رسول الله : الصوم جنة من النار ، قال : ثمَّ قال إنَّ أفضل الأشياء ما إذا فاتك لم تكن منه توبة دون أن ترجع إليه فتؤدِّيه بعينه ، إنَّ الصلاة والزكاة والحجَّ والولاية ليس ينفع شيء مكناه دون أدائها ، وإنَّ الصوم إذا فاتك أوقصرت أو سافرت فيه أدَّت مكانه أياماً غيرها ، وجزيت ذلك الذنب بصدقة ولا قضاء عليك و ليس من تلك الأربعة شيء يجزيك مكانه غيره .

قال : ثمَّ قال : ذروة الأمر وسنامه ومفتاحه وباب الأشياء ورضي الرحمان الطاعة للإمام بعد معرفته ، إنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول «من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولَّى فمأواجا أرسلناك عليهم حفيظاً» (٣) أما لو أنَّ رجلاً قام ليلة وصام نهاره ، و تصدَّق بجميع ماله وحجَّ بجميع دهره ولم يعرف ولاية وليِّ الله ، فيواليه ويكون جميع أعماله بدلالته إليه ، ما كان له على الله حقٌّ في ثوابه ، ولا كان من أهل الايمان ثمَّ قال : أولئك المحسن منهم يدخله الله الجنة بفضل رحمته (٤) .

سن : عن أبي طالب عبد الله بن الصلت مثله (٥) .

شي : عن زرارة مثله إلى قوله يجزيك مكانه غيره (٦) .

(١) آل عمران : ٩٧ . (٢) وقد قال ظ ، صح .

(٣) النساء : ٨٠ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٨ .

(٥) المحاسن ص ٢٨٤ .

(٦) تفسير العياشي ج ١ ص ١٩١ .

بيان : «الولاية أفضل» لاريب في أن الولاية والاعتقاد بامامة الأئمة عليهم السلام والاذعان بها من جملة أصول الدين ، و أفضل من جميع الأعمال البدنية «لأنها مفتاحهن» أي بها تفتح أبواب معرفة تلك الأمور ، و حقائقها و شرائطها و آدابها أو مفتاح قبولهن «والوالي» أي الامام المنصوب من قبل الله هو الدليل عليهن يدل الناس من قبل الله على وجوبها و آدابها وأحكامها و«العمود» الخشبة التي يقوم عليها البيت، و يمكن أن يكون عليه السلام شبه الدين بالفسطاط و أثبت العمود له على المكنية والتخييلية ، فاذا زال العمود لا ينتفع بالفسطاط لا بغشائه ولا بطنبه ولا بوتده فكذلك مع ترك الصلاة لا ينتفع بشيء من أجزاء الدين كما صرح به في أخبار آخر والمراد بالصلاة : المفروضة أو الخمس كما في بعض الأخبار ، صرح بها لأنه قرن بها ، استدل على أن فضل الزكاة بعد الصلاة ، وقبل غيرها بمجموع مقارنتهما في الذكر مع البداية بذكر الصلاة ، ثم أكد الجزء الأخير بذكر الحديث ، و ليس هو دليلاً تاماً على الأفضلية ، لأن الحج أيضاً يذهب الذنوب إلا أن يقال إنه عليه السلام علم أن الإِذهاب الذي يحصل في الزكاة أقوى مما يحصل في الحج .

ثم استدل عليه السلام على فضل الحج بتسميته سبحانه تركه كفراً وترك ذكر العقاب المترتب عليه ، وذكر الاستغناء الدال على غاية السخط «من عشرين صلاة نافلة» فيه دلالة على أن المزداد بالصلاة المفضلة في أوّل الخبر الفريضة ، وهذا أحد وجوه الجمع بين الأخبار المختلفة الواردة في تفضيل الصلاة على الحج والعكس ، وسيأتي تفصيله في كتاب الصلاة إنشاء الله «أحصى فيه أسبوعه» أي حفظ طوافه من غير زيادة ولا نقصان ولا سهو ولا شك «وأحسن ركعتيه» أي بفعلهما في وقتها ومكانهما مع رعاية الشرايط والكيفيات والآداب المرعية فيهما «و قال في يوم عرفة ويوم المزدلفة» أي قال في اليومين في فضل الحج وأعماله أوفي فضل اليومين وأعمالهما «ما قال» قوله «فما ذا يتبعه» و في بعض النسخ «بما ذا يتبعه» أي الرب أو المكلف و في المحاسن «ثم ماذا» ولا يخفى أن هذا السؤال لا فائدة فيه ظاهراً ، لأنه مع ذكر الصوم أو لا في الأعمال المعدودة وتفضيل ماسواه

علم أن الصوم بعدها ، إلا أن يكون ذلك تمهيداً للسؤال الثاني أو يقال : لما لم يكن كلامه عليه السلام أولاً صريحاً في كون تلك الأعمال أفضل من غيرها ، فهذا السؤال لاستعلام أنه هل بين الصوم والحج عمل يكون أفضل منه .

قوله « قال : قال رسول الله ﷺ في بعض النسخ » و قال رسول الله ﷺ فيكون من كلام الراوي أي كيف يكون مؤخراً عنها و قد قال رسول الله ﷺ فيه ذلك و على النسخة الأخرى لعله إنما ذكر ﷺ حديثاً في فضل الصوم دفعاً لما عسى أن يتوهم السائل أنه مما لا فضل فيه ، أو أنه قليل الأجر ، « و كونه جنة من النار » لأن أعظم أسباب النار الشهوات ، والصوم يكسرها ، والظرف متعلق بجنة لتضمنه معنى الوقاية أو الستر أو التباعد .

ثم ذكر ﷺ للفضل قاعدة كلية ، و هو أن الأفضل ما لم يقم شيء آخر مقامه ، و كأن المراد بالتوبة هنا المعنى اللغوي بمعنى الرجوع أو أطلقت على ما ينوب مناب الشيء مجازاً ، أو أنه ﷺ لما أطلق الذنب على الترك و إن كان لعذر أطلق على ما يتداركه التوبة ، قوله « أو قصرت » يعني في شيء من شرائطه أو أركانها وفي المحاسن « أو قصرت و سافرت » أي قصرت بسبب السفر .

و الحاصل أنه ﷺ أشار إلى أقسام الفوات و أحكامه إجمالاً ، لأن الفوات إما للعذر مثل المرض وغيره ، أو التقصير أو التعمد في تركه ، أو السفر و شبهه و اللازم إما القضاء فقط أو الكفارة فقط أو هما معا ، أولاً هذا ولا ذاك ، وتفصيله في كتب الفروع ، و الغرض بيان الفرق بين الصوم والأربعة الباقية بأن الأربعة لا تسقط مع الاستطاعة و الصوم يسقط في السفر مع القدرة عليه و ذكر السفر على المثال ، و يمكن أن يكون عدم ذكر المرض لأنه قد ينتهي إلى حال لا يقدر على الصوم فيه ومع السقوط في السفر يؤدي مكانه أياماً ، و قد يسقط القضاء أيضاً كما إذا استمر مرضه إلى رمضان آخر و كان فيه دلالة على بطلان قول من قال إن « فاقط الطهورين ، تسقط عنه الصلاة أداء و قضاء .

و يحتمل أن يكون ذكر الشق الأول استطراداً و يكون الغرض أن الصوم

إذا فات قد يجب قضاؤه ، وقد لا يجب ويسقط أصلاً بخلاف الأربعة فانها لا تسقط بحيث لا يجب قضاؤها فقوله « وجزيت » مقابل لقوله « أديت » أي وقد يكون كذلك . فان قلت : صلاة الحائض أيضاً ليس لها قضاء فسد : هناك لم يتعلّق الوجوب بها أصلاً لأداء ولا قضاء ، ولا بدلاً ، وهنا عوض عن الصوم بشيء فيدلّ على أن الصوم عوضاً يقوم مقامه .

و ذروة الشيء بالضم والكسر أعلاه و سنام البعير كسحاب معروف ، و يستعد لأرفع الأشياء ، و المراد بالأمر الدين ، و بطاعة الامام اتقياده في كل ما أمر ونهى ولما كان معرفة الامام مع طاعته مستلزمة لمعرفة سائر أصول الدين وفروعه ، فهي كأنها أرفع أجزائه و كالسنام بالنسبة إلى سائر أجزاء البعير ، و كالمفتاح الذي يفتح به جميع الأمور المغلقة ، و المسائل المشككة ، و كالباب لقرب الحق سبحانه ، و للوصول إلى مدينة علم الرسول ﷺ « و توجب رضى الرحمن » ولا يحصل إلا بها و الضمير في قوله « بعد معرفته » راجع إلى الامام ، و يحتمل رجوعه إلى الله ، و الاستشهاد بالآية لجميع ما ذكر أو للأخير إما مبنى على أن الآية إنما نزلت في ولاية الأئمة عليهم السلام أو على أن طاعة الامام هي بعينها طاعة الرسول : إما لأنه أمر بطاعته أو أنه نائب منابه ، فحكمه حكم المنوب عنه ، وقيل : لأن الرسول في الآية شامل للامام وهو بعيد .

قوله ﷺ : « ما كان له على الله حق » لأنه لا تشمل آيات الوعد لأنه إنما وعد المؤمنين الثواب بالجنة ، و هو ليس من المؤمنين فلا يستحق الثواب بمقتضى الوعد أيضاً وإن كان المؤمنون المحسنون أيضاً لا يستحقون الثواب بمحض أعمالهم لكن يجب على الله إثابهم بمقتضى وعده « أولئك المحسن منهم » الظاهر أنه إشارة إلى المخالفين و المراد بهم المستضعفون ، فانهم مرجون لأمر الله ولذا قال بفضل رحمته في مقابلة قوله « ما كان له على الله حق » و الحاصل أن المؤمنين لهم على الله حق لوعده ، والمستضعفون ليس لهم على الله حق ، لأنه لم يعدهم الثواب ، بل قال إنما يعدّ بهم وإما يتوب عليهم ، فان أدخلهم الجنة بمحض فضله ، و يحتمل أن يكون

إشارة إلى المؤمنين العارفين أي إنما يدخل المؤمنون الجنة ، وإدخالهم أيضاً بفضلهم لا باستحقاقهم والأول أظهر .

٩٩- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن صفوان بن يحيى ، عن عيسى ابن السريّ أبي اليسع قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أخبرني بدعائم الاسلام التي لا يسع أحداً التقصير عن معرفة شيء منها ، التي من قصر عن معرفة شيء منها فسد عليه دينه ، ولم يقبل منه عمله ، ومن عرفها وعمل بها صلح له دينه ، وقبل منه عمله ولم يضق به ممّا هو فيه لجهل شيء من الأمور جبهله ، قال : فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، والايमान بأنّ محمداً رسول الله عليه السلام ، والاقرار بما جاء به من عند الله ، وحق في الأموال الزكاة ، والولاية التي أمر الله عز وجلّ بها ولاية آل محمد عليه السلام ، قال : فقلت له : هل في الولاية شيء دون شيء فضل يعرف لمن أخذه ؟ قال : نعم ، قال الله عز وجلّ « يا أيّها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » (١) وقال رسول الله : « من مات ولا يعرف إمامه مات ميتة جاهليّة » وكان رسول الله عليه السلام وكان عليّاً عليه السلام وقال الآخرون وكان معاوية ، ثمّ كان الحسن عليه السلام ثمّ كان الحسين عليه السلام وقال الآخرون : يزيد بن معاوية وحسين بن عليّ ولا سواء ولا سواء [ولا سواء] قال : ثمّ سكّ ، ثمّ قال : أزيدك ؟ فقال له حكم الأعور : نعم جعلت فداك قال : ثمّ كان عليّ بن الحسين ، ثمّ كان محمد بن عليّ أباجعفر ، وكانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم لا يعرفون مناسك حجّهم و حلالهم وحرامهم ، حتّى كان أبو جعفر ، ففتح لهم و بيّن لهم مناسك حجّهم ، و حلالهم و حرامهم ، حتّى صار الناس يحتاجون إليهم من بعد ما كانوا يحتاجون إلى الناس وهكذا يكون الأمر ، والأرض لا تكون إلاّ بامام ، ومن مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهليّة ، وأحوج ما تكون إلى ما أنت عليه إذا بلغت نفسك هذه - وأهوى بيده إلى حلقه - وانقطعت عنك الدنيا تقول : لقد كنت على أمر حسن (٢) .

(١) النساء : ٥٩ .

(٢) الكافي ج ٢ من ١٩ و ٢٠ .

٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن عيسى بن السري أبي اليسع ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (١) .

بيان : قوله عليه السلام : « ولم يضق به » الباء للتعدية ، و « من » في قوله : « ممّا » هوفيه « للتبعيض ، وهو مع مدخوله فاعل « لم يضق » أي لم يضيق عليه الأمر شيء ممّا هو فيه ويمكن أن يقرأ لجهل بالتونين وشيء بالرفع ، فشيء فاعل لم يضق و في بعض النسخ « فيما » مكان ممّا فلعلّ الأخير فيه متعین و في بعض النسخ ولم يضرّ به فيمكن أن يقرأ على بناء المجهول و « جهله » فعل ماض و « من » في « ممّا » صلة الضرر ، أو على بناء الفاعل وجهله على المصدر فاعله و « من » ابتدائية يقال ضرّه و ضرّ به ، و في رواية العياشي الآتية (٢) ولم يضرّه ما هو فيه بجعل شيء من الأمور إن جهله ، وهو أصوب .

و قيل : يعني لم يضق أولم يضرّ به من أجل ما هوفيه من معرفة دعائم الاسلام والعمل بها جهل شيء جهله من الأمور التي ليست هي من الدعائم فقوله « ممّا » هو فيه « لتعليل لعدم الضيق أو الضرر ، وقوله « لجعل شيء » لتعليل للضيق أو الضرر ، وقوله « جهله » صفة لشيء ، و قوله « من الأمور » عبارة عن غير الدعائم من شعائر الاسلام انتهى ، ولا يخفى ما فيه « وحقّ في الأموال » إمّا مجرور بالعطف على ما جاء ، والزكاة بدله ، ويكون تخصيصاً بعد التعميم ، و ربّما يخصّ ما جاء بالصلاة بقرينة ذكر الزكاة وسائر الأخبار المتقدمة وهو بعيد ، وإمّا مرفوع بالخبريّة للزكاة والزكاة مبتدأ ويمكن أن يقرأ « حقّ » على بناء الماضي المجهول وعلى التقديرين الجملة معترضة للتأكيد والتبيين وإنّما لم يذكر الصلاة لظهور أمرها ، فاكتمى عنها بما جاء به ، و أمّا رفعه بالعطف على الشهادة كما قيل ، فهو بعيد لأنّه عليه السلام لم يتعرّض فيه لسائر العبادات ، بل اقتصر فيه على الاعتقادات ، وقيل : أراد عليه السلام بالولاية المأمور بها من الله بالكسر الامارة وأولويّة التصرف وبالأمر بها ما ورد فيها من الكتاب

(١) الكافي ج ٢ ص ١٩ و ٢٠ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٥٢ وسيجى تحت الرقم ٣٧ .

والسنة كالأية المذكورة في هذا الحديث ، و كآية « إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ » (١) وحديث الغدير وغير ذلك أقول بل الولاية بالفتح بمعنى المحبة والنصرة والطاعة ، و اعتقاد الإمامة هنا أنسب كما لا يخفى .

قوله « هل في الولاية شيء دون شيء الخ » أقول : هذا الكلام يحتمل وجهين أحدهما أن يكون المراد : هل في الإمامة شرط مخصوص و فضل معلوم يكون في رجل خاص من آل محمد بعينه يقتضي أن يكون هو ولي الأمر دون غيره يعرف هذا الفضل لمن أخذه أي بذلك الفضل وادعاء و ادعى الإمامة ، فيكون من أخذ به الإمام أو يكون معروفاً لمن أخذ وتمسك به و تابع إماماً بسببه ، ويكون حجته على ذلك ، فالمراد بالموصول الموالي للإمام . الثاني أن يكون المراد به هل في الولاية دليل خاص يدل على وجوبها ولزومها « فضل » أي فضل بيان وحجة ، وربما يقرأ بالصاد المهملة أي برهان فاصل قاطع يعرف هذا البرهان لمن أخذه أي بذلك البرهان والأخذ يحتمل الوجهين ، ولكل من الوجهين شاهد فيما سيأتي .

و يمكن الجمع بين الوجهين بأن يكون قوله « شيء دون شيء » إشارة إلى الدليل وقوله « فضل » إشارة إلى شرائط الإمامة وإن كان بعيداً و حاصل جوابه عَلَيْهِ السَّلَامُ أنه لما أمر الله تعالى بطاعة أولي الأمر مقرونة بطاعة الرسول و بطاعته فيجب طاعتهم ولا بد من معرفتهم ، وقال الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : من مات ولم يعرف إمام زمانه أي من يجب أن يقتدى به في زمانه مات ميتة جاهلية ، والميتة بالكسر مصدر للنوع أي كموت أهل الجاهلية على الكفر والضلال ، فدل على أن لكل زمان إماماً لا بد من معرفته ومتابعته .

« وكان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » أي من كان تجب طاعته في زمن الرسول هو صلى الله عليه وآله وكان بعده صلى الله عليه وآله عليه وآله علماً ، و قال آخرون مكانه معاوية ، وإنما لم يذكر الغاصبين الثلاثة تقيّة وإشعاراً بأن القول بخلافتهم بالبيعة يستلزم القول بخلافه مثل معاوية فاسق جاهل كافر ، وبالجملة لما كان هذا أشنع ، خصّه بالذكر

مع أن بطلان خلافته يستلزم بطلان خلافتهم .

«ثم كان الحسن» أي في زمن معاوية أيضاً ، ثم كان الامام الحسين في بعض زمن معاوية ، وبعض زمن يزيد عليهما اللعنة و«حسين بن علي» ثانياً كأنه زيد من الرواة أو النسخ ويؤيده عدم التكرار في رواية الكشي (١) ويحتمل أن يكون جملة حالية بحذف الخبر أي وحسين بن علي حيٌ و قد يقرأ «حسين» بالنون فيكون «ابن علي» خبراً أو يكون ذكره أولاً لمقابلته بمعاوية و ثانياً لمقابلة يزيد فالمعنى وقال آخرون يزيد بن معاوية والحسين معارضان ، أو الواو بمعنى مع ، ولا سواء خبر مبتدأ محذوف ، وفي بعض النسخ مكرّر ثلاث مرّات أي عليٌ ومعاوية لا سواء ، و حسن ومعاوية لا سواء ، وحسين ويزيد لا سواء .

و الحاصل أن الأمر أوضح من أن يشتهه على أحد فأنه لا يريب عاقل في أنه إذا كان لا بد من إمام و تردّد الأمر بين عليٍّ ومعاوية ، فعليٌّ عليه السلام أولى بالامامة «وكان» في الكل ناقصة ، لقوله «علياً وأبا جعفر» ومن قال نصب أبا جعفر بتقدير أعني غفل عن ذلك ، ولكن في قوله «كانت الشيعة» وقوله «أن يكون أبا جعفر» وقوله «حتى كان أبو جعفر» تامّة ، والمراد بالكون في الأخيرين ظهور أمره ورجوع الناس إليه وقيل كان ناقصة والظرف خبره ، والمراد بالناس في الموضعين علماء المخالفين ورواتهم «وهكذا يكون الأمر» أي هكذا يكون أمر الامامة دائماً مردّداً بين عالم معصوم من أهل البيت بيّن فضله وورعه وعصمته ، و جاهل فاسق بيّن الجهالة والفسق من خلفاء الجور «والأرض لا تكون إلا» بامام معصوم عالم بجميع ما تحتاج إليه الأمّة ، ومن لم يعرفه مات ميتة جاهليّة ، و «أحوج» مبتدأ مضاف إلى «ها» وهي مصدرية و«تكون» تامّة ، ونسبة الحاجة إلى المصدر مجاز ، والمقصود نسبة الحاجة إلى فاعل المصدر باعتبار بعض أحوال وجوده و«إلى» متعلّق بأحوج ، و«ها» موصولة و عبارة عن التصديق بالولاية ، وإذ اظرف ، و هو خبر أحوج «وأهوى» كلام الراوي وقع بين كلامه عليه السلام .

١٢- ٥ : عن عليٍّ ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله

(١) رجال الكشي ص ٣٦٢ .

عن أبيه عليهما السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الايمان له أركان أربعة : التوكل على الله ، وتفويض الأمر إلى الله ، والرضا بقضاء الله ، والتسليم لأمر الله عز وجل (١) .

بيان : « له أركان أربعة » لعدم استقرار الايمان وثباته إلا بها ، « التوكل على الله ، أي الاعتماد عليه في جميع الأمور والمهمات وقطع النظر عن الأسباب الظاهرة ، وإن كان يجب التوسل بها ظاهراً ، لكن من كمل يقينه بالله وأنه القادر على كل شيء ، وأنه المسبب للأسباب ، لا يعتمد عليها بل على مسببها ، و تفويض الأمر إلى الله » أي في دفع الأعادي الظاهرة والباطنة ، كما فوض مؤمن آل فرعون أمره إلى الله فوَّاه الله سيئات ما مكروا ، ولا ريب أن هذا وما قبله متفرعان على قوة الايمان بالله ويصيران سببا لشدة اليقين أيضاً « والرضا بقضاء الله » في الشدة والرخاء ، والعافية والبلاء ، وهذا أيضاً يحصل من الايمان بكونه سبحانه مالكا لنفع العباد وضررهم ، ولا يفعل بهم إلا ما هو الأصلح لهم ، ويصير أيضاً سبباً لكمال اليقين « والتسليم لأمر الله » أي الانقياد له في كل ما أمر به ونهى عنه ، و لنبية وأوصيائه فيما صدر عنهم من الأقوال والأفعال كما قال سبحانه : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » ومدخلية هذه الخصلة في الايمان وكمالها أظهر من أن يحتاج إلى البيان والله المستعان .

١٣- ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني عن أبي جعفر الثاني ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام قال رسول الله ﷺ : إن الله خلق الاسلام ، فجعل له عرصة ، وجعل له نوراً ، وجعل له حصناً ، وجعل له ناصراً : فأما عرصته فالقرآن ، وأما نوره فالحكمة ، وأما حصنه فالمعروف ، وأما أنصاره فأنا وأهل بيتي وشيعتنا ، فأحبوا أهل بيتي وشيعتهم وأنصارهم فإنه لما أُسري بي إلى السماء الدنيا فنسبني جبرئيل عليه السلام لأهل السماء استودع الله حبي وحب أهل بيتي وشيعتهم في قلوب الملائكة فهو عندهم وديعة إلى يوم القيامة ، ثم هبط بي إلى أهل الأرض ، فنسبني إلى أهل الأرض فاستودع الله حبي وحب أهل بيتي وشيعتهم

في قلوب مؤمني أُمّتي ، فمؤمنو أُمّتي يحفظون وديعتي في أهل بيتي إلى يوم القيامة أأفلوأن الرجل من أُمّتي عبدالله عز وجل عمره أيام الدنيا ثم لقي الله عز وجل مبغضاً لأهل بيتي وشيعتي ما فرّج الله صدره إلا عن نفاق (١) .

١٤- بشا : عن محمد بن علي بن عبد الصمد ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أحمد بن محمد بن عباد الرازي ، عن عبد العظيم مثله إلا أن فيه فهبط بي إلى الأرض ونسبني لأهل الأرض إلى قوله : في قلوب أهل الأرض إلى قوله : عدّة أيام الدنيا إلى قوله : ما فرّج الله قلبه إلا عن النفاق (٢) .

توضيح : « فجعل له عرصة » العرصة كل بقعة بين الدور واسعة ، ليس فيها بناء والظاهر أنّه عليه السلام شبه الاسلام برجل لا بدار كما زعم ، وشبه القرآن بعرصة يجول الاسلام فيه ، وشبه الحكمة والعلوم الحقّة بسراج و نور يستنير به الاسلام أو يبصر به صاحبه ، فانّ بالعلم يظهر حقائق الاسلام وأوامره ونواهيّه وأحكامه « وأما حصنه فالمعروف » أي الاحسان أو ما عرف بالعقل والشرع حسنه كما هو المراد في الأمر بالمعروف ، فأنّه بكل من المعنيين يكون سبباً لحفظ الاسلام و بقاءه ، و عدم تطرّق شياطين الانس والجنّ للخلل فيه ، أو المراد به الأمر بالمعروف فالتشبيه أظهر .

و أما كونهم عليهم السلام وشيعتهم أنصار الاسلام فهو ظاهر ، وغيرهم يخربون الاسلام و يضيعونه « فنسبني » أي ذكر نسبي أو وصفني و ذكر نبوتي و مناقبي وأما ذكر نسبه لأهل الأرض فبالآيات التي أنزلها فيه ، وفي أهل بيته ، و يقرؤها الناس إلى يوم القيامة ، أو ذكر فضله ونادى به بحيث سمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء ، كنداء إبراهيم عليه السلام بالحجّ ، وقيل لمّا وجبت الصلوات الخمس في المعراج فلمّا هبط عليه السلام علمها الناس ، و كان من أفعالها الصلاة على محمد وآله في التشهد فدللهم بذلك على أنّهم أفضل الخلق ، لأنّه لو كان غيرهم أفضل لكانت الصلاة عليهم أوجب ، والأوّل أظهر .

(١) الكافي ج ٢ ص ٤٦ .

(٢) بشارة المصطفى ص ١٩٣ وفيه : ما قدح الله قلبه الا على النفاق .

«ثم لقي الله» أي عند الموت أو في القيامة ، وتفريج الصدر كناية عن إظهار ما كان كامناً فيه على الناس في القيامة ، أو عن علمه تعالى به والأوّل أظهر .

١٥- ك : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن مدرك بن عبد الرحمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : قال رسول الله ﷺ : الاسلام عريان فلباسه الحياء ، وزينته الوفاء ، و مروّته العمل الصالح ، وعماده الورع ، و لكل شيء أساس وأساس الاسلام حبنا أهل البيت (١) .

ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن معبد ، عن عبدالله بن القاسم مثله (٢) .

سن : عن أبيه مثله (٣) .

ثي : عن العطّار ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن زياد القندي ، عن علي بن معبد ، عن عبدالله بن القاسم ، عن مبارك بن عبد الرحمان ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٤) .

بيان : « الاسلام عريان » شبه ﷺ الاسلام برجل والحياء بلباسه ، فكما أنّ اللباس يستر العورات والقبائح الظاهرة ، فكذلك الحياء يستر القبائح والمساوي الباطنة ، ولا يبعد أن يكون المراد بالاسلام المسلم من حيث إنّه مسلم أو يكون إسناد العري واللباس إليه على المجاز ، أي لباس صاحبه ، وكذا الفقرات الآتية تحتملها فتفتن «و زينته الوفاء» أي بعهود الله ورسوله وحججه وبعهود الخلق وعودهم ، وقيل إيفاء كل ذي حق حقه وإيفاء «و مروّته العمل الصالح» المروءة بالضم مهموزاً وقد يخفف الهمزة ، فيشدّ الواو : الانسانية أي العمل بمقتضاها قال في القاموس : مروءة ككرم مروءة فهو مروءة أي ذو مروءة وإنسانية وفي المصباح

(١ و ٢) الكافي ج ٢ ص ٤٦ .

(٣) المحاسن ص ٢٨٦ ، وقد مر تحت الرقم ٣٤ . من الباب ٢٤ ص ٢٨١ .

(٤) أمالي الصدوق ص ١٦١ ، والظاهر أن مبارك بن عبد الرحمان في سنده تصحيف

مدرك بن عبد الرحمان كما في سائر المصادر .

المروءة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف عند محاسن الأخلاق وجميل العادات ، يقال مرؤ الانسان فهو مرء مثل قرب فهو قريب أي صار ذا مروءة وقال الجوهرى : وقد يشدد فيقال مروءة انتهى . والحاصل أن العمل الصالح من لوازم الاسلام ، ومما يجعل الاسلام حقيقاً بأن يسمى إسلاماً كما أن المروءة من لوازم الانسان ومما يصير به الانسان حقيقاً بأن يسمى إنساناً أو المسلم من حيث إنه مسلم مروءته العمل الصالح فلا يسمى مرءاً حقيقة أو مسلماً إلا به « و عماده الورع » العمد بالكسر ما يسند به ، و عماد الخيمة و السقف ما يقام به ، و الحاصل أن ثبات الاسلام وبقائه واستقراره بالورع ، أي ترك المحرمات بل الشبهات أيضاً كما أن بالمعاصي يتزلزل بل يزول ، والأس بالضم والأساس بالفتح أصل البناء وأصل كل شيء والأساس بالكسر جمع إس والحاصل أنه كما يستقر البناء ولا يستقيم بغير أساس ، فكذلك الاسلام لا يتحقق ولا يستقر إلا بحبهم الملزوم للقول بولايتهم وإمامتهم ، فإن من أنكر حقهم فهو أعدى عدوهم ، وقوله ﷺ « حبنا » أي حبي وحب أهل بيتي ، ويحتمل كون الفقرة الأخيرة كلام المصدق عليه السلام لكنه بعيد .

١٦- نهج : قال ﷺ في بعض خطبه : ثم إن هذا الاسلام دين الله الذي اصطفاه لنفسه ، واصطنعه على عينه ، و أفاء خيرة خلقه ، وأقام دعائمه على محبته . أذل الأديان بعزته ، ووضع الملل برفعه ، وأهان أعداء بكرامته ، و خذل محاديه بنصره ، و هدم أركان الضلالة بركنه ، و سقى من عطش من حياضه ، و أتاى الحياض بمواتحه ، ثم جعله لا انفصام لعروته ، ولا فك لحلقته ولا انهدام لأساسه ، ولا زوال لدعائمه ، ولا انقلاع لشجرتة ، ولا انقطاع لمدته ولا عقاء لشرائعه ، ولا جذء لفروعه ، ولا ضنك لطرقه ، ولا وعودته لسهولته ولا سواد لوضحه ، ولا عيوج لانتصابه ، ولا عصل في عوده ، ولا وعت لفجته ، ولا انطفاء لمصابحه ، ولا مرادة لحلاوته ، فهو دعائم أساخ في الحق أسناخها ، و ثبت لها أساسها ، و ينايع غزرت عيونها ، و مصابيح شبت نيرانها ، و منار اقتدى بها

سُفَّارها ، وأعلامٌ قصد بها فجاجها ، ومناهل روي بها وُرَّادها ، جعل الله فيه منتهى رضوانه ، وذروة دعائمه ، و سنام طاعته ، فهو عند الله وثيق الأركان ، رفيع البنيان منير البرهان ، مضيء النيران ، عزيز السلطان ، مشرف المنار ، معوز المشار فشرّفوه و اتبعوه ، وأدّوا إليه حقّه ، و ضعوه مواضعه (١) .

بيان : الاصطفاء ، الاختيار أي اختاره لأن يكون طريقاً إلى طاعته وسبيلاً إلى جنته ، و الاصطناع افتعال من الصنعة وهي العطية والكرامة و الاحسان ، و اصطنعه أي اختاره و اتخذته صنعة و اصطنع خاتماً أي أمر أن يصنع له ، و قال : بعض شرائح النهج : تقول اصنع لي كذا على عيني ، أي اصنعه صنعة كالتي تصنعها وأنا حاضر أشاهدها بعيني ، فالمعنى أمر بأن يصنع الاسلام كالمصنوع المشاهد للأمر أي أسس قواعده على ما ينبغي ، وعلى علم منه بدقائقه ، وقيل أي على علم منه بشرفه و فضله ، و قيل أي اختاره أو أمر بأن يصنع حافظاً له كما يقال في الدعاء بالحفظ و الحياطة : «عين الله عليك» و«على» يفيد الحال على الوجوه ، واصطفيت الشيء أي آثرته واصطفيته الودّ أي أخلصته .

«و أصفاه خيرة خلقه» أي آثر و اختار للبعثة به خيرة خلقه ، أو جعل خيرة خلقه خالصاً لتبليغه دون غيره ، و الخيرة بالكسر و كعنة الاسم من الاختيار ، و الدعامة بالكسر عماد البيت ، والضمير في محبته للاسلام أوله «و ذلّة الأديان» نسخها أو المراد ذلّة أهلها ، و كذا وضع الملل ، و هو الحطّ ضدّ الرفع يحتملها وخذاه كنصره ترك نصرته ، والمحادة المخالفة ومنع ما يجب عليك من الحدّ بمعنى المنع و ركن الشيء جانبه الذي يستند إليه و يقوم به ، وأركان الضلالة العقائد المضلّة أو رؤساء أهل الضلال ، أو الأصنام ، و ركنه أصوله و قواعده أو النبي ﷺ أو كلمة التوحيد ، و حياضه قوانينه أو النبي ﷺ و الأئمة صلوات الله عليهم ، أو العلماء أيضاً و مائها العلم والهداية ، وثقّ الحوض كفرح أي امتلاً و أتاقه : أملاًه ، و الماتح المستقي الذي يستخرج الدلو والحياض هنا المستفيدون ومواتحه الأئمة الأخذون

شرائعه عن النبي ﷺ أو المستنبطون من القرآن ، أو العلماء المستنبطون معالم الكتاب و السنة بأفكارهم ، أو الأخذون عن النبي ﷺ والأئمة ﷺ و يحتمل أن يراد بالحياض القواعد و بالمواتح المؤسسون لها بأمر الله المبيئون لها للمستضيئين بأنوارهم أو يراد بالحياض أولي العلم ﷺ الذين ملأ الله صدورهم من زلال المعرفة و الهداية ، و بالمواتح المبلّغون عن الله : من الملائكة و روح القدس والا لها مات الربانيّة .

و الانقسام : الانكسار أو من غير إبانة ، و العروة من الدلو والكوز المقبض والفق : الفصل ، والعفاء الدروس و ذهاب الأثر ، و الشريعة ما شرع الله لعباده أي سنّ وأوضح ، والجدّ بالجم و الذال المعجمة القطع ، أو القطع المستأصل ، و في بعض النسخ بالحاء المهملة ، و هو القطع ، و في بعضها بالجم و الدال المهملة و هو القطع أيضاً و الفعل في الجميع كمدّ ، و الضنك الضيق ، و وعوثة الطريق تعسر سلوكه ، و أصله من الوعث و هو الرمل ، و المشي فيه يشتدّ و يشقّ و منه وعاء السفر ، لشدّته و مشقّته ، و عن النبي ﷺ بعث إليكم بالحنيفة السمحة السهلة البيضاء ، والوضح بالتحريك البياض و بياض الاسلام صفاؤه عن كدر الباطل و نصبت الشيء أي أقمته ورفعته فانتصب ، والعصل بالتحريك الاستواء والاعوجاج أو الاعوجاج في صلابة ، و الفجّ الطريق الواسع بين الجبلين ، وطفئت النار كفجر وانطفأت أي ذهب لهبها .

و حلاوة الدين لذّة القرب من الله و النعيم الدائم ، و ساخ الشيء في الأرض أي غاب و غار ، والسنخ بالكسر الأصل ، و الأساس كسحاب أعل البناء والينبوع العين ينبع منه الماء أي يخرج ، و قيل الجدول الكثير الماء و هو أنسب ، و غزر العين ككرم أي كثر ماؤه و شبت النار على المعلوم والمجهول توقدت لازم متعدّ ولا يقال شابة بل مشبوبة ، و في النسخ على المجهول ، والنيران جمع نار ، والمنار جمع منارة ، و هو العلم يهتدى به ، و قيل المنار و المنارة موضع النور ، و سفر الرجل كنصر أي خرج للارتحال فهو سافر ، و الفجّ الطريق الواسع الواضح

بين جبلين، والمنهل المشرب والموضع الذي فيه المشرب، وروي كرضي، ضد العطش والورداد: الذين يردون الماء ضد الصادرين وذروة الشيء بالضم والكسر أعلاه، وكذلك السنام كسحاب مأخوذ من سنام البعير، و الوثيق المحكم الثابت و ركن الشيء بالضم جانبه والبنيان ما يبنى ومصدر بنيت الدار وغيره، والبرهان الحجّة، والعزّة القوّة والغلبة وضدّ الذلّة، و السلطان يحتمل الحجّة والسلطنة وأشرف الموضع أي ارتفع، وأعوزه الشيء أي احتاج إليه فلم يقدر عليه وأعوز فلان إذا افتقر وأعوزه الدهر أي أحوجّه.

و ثار الغبار: هاج و سطع، و ثاربه الناس: وثبوا عليه، و ثار فلان إلى الشرّ أي نهض، و المثار الموضع والمصدر قيل: أي يعجز الناس إثارتة وإزعاجه لقوّته وثباته، وقال بعضهم: أي يعجز الخلق إثارة دفائنه وما فيه من كنوز الحكمة ولا يمكنهم استقصاؤها و روى بعض «معوز المثال» باللام أي يعجز الخلق عن الاتيان بمثله.

«فشرّفوه» أي عدّوه شريفاً واعتقدوه كذلك، وكذلك عظّموه، وأداء حقه الاتّباع الكامل، ووضعه مواضعه: الكفّ عن تغيير أحكامه والعلم بمرتبته ومقداره الذي جعله الله له، أو العمل بجميع ما تضمّنه من الأوامر والنواهي.

١٧- نهج: الحمد لله الذي شرع الاسلام فسّهل شرائعه لمن ورده، وأعزّ أركانه على من غالبه، فجعله أمناً لمن علقه، وسلاماً لمن دخله، وبرهاناً لمن تكلم به، وشاهداً لمن خاصم به، و نوراً لمن استضاء به، و فهماً لمن عقل، و لبّاً لمن تدبّر، و آية لمن توسّم، و تبصرة لمن عزم، و عبرة لمن اتّعظ، و نجاة لمن صدّق، و ثقة لمن توكلّ، و راحة لمن فوّض، و جنة لمن صبر، فهو أبلغ المناهج، واضح الولايج، مشرف المنار، مشرق الجوار، مضيء المصابيح، كريم المضمار، رفيع الغاية، جامع الحيلة، متنافس السبقة، شريف الفرسان، التصديق منهاجه و الصالحات مناره، و الموت غايته، والدنيا مضماره، و القيامة حلبته، و الجنة سيقته (١).

وقال رضي الله عنه في موضع آخر: وسئل عليه السلام عن الايمان فقال: الايمان على أربع دعائم: على الصبر، واليقين، والعدل، والجهد، فالصبر منها على أربع شعب: على الشوق، والشفق، والزهد، والترقب، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ومن أشفق من النار اجتنب المحرمات، ومن زهد في الدنيا استهان بالمصيبات ومن ارتقب الموت سارع في الخيرات.

واليقين منها على أربع شعب: على تبصرة الفطنة، وتأويل الحكمة، وموعظة العبرة، وسنة الأولين، فمن تبصر في الفطنة تبيّن له الحكمة، ومن تبيّن له الحكمة عرف العبرة، ومن عرف العبرة فكأنما كان في الأولين.

والعدل منها على أربع شعب: على غائص الفهم، وغور العلم، وزهرة الحكم ورساخة الحلم، فمن فهم علم غور العلم ومن علم غور العلم صدر عن شرايع الحكم ومن حلم لم يفرط في أمره وعاش في الناس حميداً.

والجهد منها على أربع شعب: على الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والصدق في المواطن، وشدّة الفاسقين، فمن أمر بالمعروف شدّ ظهور المؤمنين، ومن نهى عن المنكر أرغم أنوف المنافقين، ومن صدق في المواطن قضى ما عليه، ومن شنيء الفاسقين وغضب لله غضب الله له وأرضاه يوم القيامة (١).

والكفر على أربع دعائم: على التعمق، والتنازع، والزيغ، والشقاق، فمن تعمق لم ينب إلى الحق، ومن كثر نزاعه بالجهل دام عماه عن الحق، ومن زاغ ساءت عنده الحسنة وحسنت عنده السيئة، وسكر سكر الضلالة، ومن شاقّ وغيرت عليه طريقه وأعضل عليه أمره وضاق مخرجه.

والشك على أربع شعب: على التماري، والهول، والتردد، والاستسلام، فمن جعل الميراء ديدناً لم يصبح ليله، ومن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه ومن تردد في الريب وطئته سنابك الشياطين، ومن استسلم لهلكة الدنيا و

الآخرة هلكت فيهما (١) .

ثم قال رضي الله عنه : وبعد هذا كلام تركنا ذكره خوف الاطالة والخروج عن الغرض المقصود في هذا الكتاب .

وقال رحمه الله في موضع آخر : وسأله عليه السلام رجل أن يعرفه ما الايمان؟ فقال: إذا كان غداً فأتني حتى أخبرك على أسمع الناس، فان نسيت مقالتي حفظها عليك غيرك ، فان الكلام كالشاردة يثقفها هذا و يخطئها هذا ، وقد ذكرنا ما أجابه به فيما تقدم من هذا الباب وهو قوله عليه السلام: الايمان على أربع شعب (٢) .

بيان : أقول إنما أوردنا هذه الفصول متصلة لما يظهر من سائر الروايات اتصالها ، و إنما فرقها وحذف أكثرها على عادته قدس سره و أخرنا شرح ما أورده منها إلى ذكر سائر الروايات لكونها أجمع وأفيد ، وسنشير إلى الاختلاف بينها وبينها قوله « فاذا كان غدا » كان ههنا تامة أي إذا حدث غداً ووجد ، وتقول إذا كان غداً فأتني بالنصب باعتبار آخر أي إذا كان الزمان غداً أي موصوفاً بأنه الغد ، ومن النحويين من يقدّره إذا كان الكون غداً لأن الفعل يدل على المصدر ، والكون هو التجدد و الحدوث ، والشاردة النافرة ، «و ثقفه» كعلمه أي صادفه أو أخذه أو ظفر به و «يخطئها» أي لا يدركها ولا يفهمها أولاً يحفظها وينساها .

١٨ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ ومحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ؛ وعدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد جميعاً عن الحسن بن محبوب عن يعقوب السراج ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام وبأسانيد مختلفة ، عن الأصبغ ابن نباته قال: خطبنا أمير المؤمنين عليه السلام في داره - أو قال في القصر - ونحن مجتمعون ثم أمر صلوات الله عليه فكتب في كتاب و قرىء على الناس ؛ و روى غيره أن ابن الكوا سأل أمير المؤمنين عليه السلام عن صفة الاسلام و الايمان و الكفر والتفريق فقال : أما بعد فان الله تبارك و تعالى شرع الاسلام ، و سهل شرايعه لمن ورده ، و

(١) نهج البلاغة ط عبده ج ٢ ص ١٥١ ، تحت الرقم ٣١ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة ط عبده ج ٢ ص ٢٠٨ ، تحت الرقم ٢٦٦ من الحكم .

أعزاً أركاناً لمن جأ به ، وجعله عزاً لمن تولاه ، وسلماً لمن دخله ، وهدى لمن ائتم به ، وزينة لمن تجلله ، وعذراً لمن انتحله ، وعروة لمن اعتم به ، وحبلاً لمن استمسك به ، وبرهاناً لمن تكلم به ، ونوراً لمن استضاء به ، وشاهداً لمن خاصم به ، وفليحاً لمن حاج به ، وعلماً لمن وعاه ، وحديثاً لمن روى ، وحكماً لمن قضى ، وحلماً لمن جرتب ، ولباساً لمن تدبّر (١) وفهماً لمن تفتن ، ويقيناً لمن عقل ، وبصيرة لمن عزم ، وآية لمن توسم ، وعبرة لمن اتعظ ، ونجاة لمن صدق ، وتؤدة لمن أصلح ، وزلفى لمن اقترب ، وثقة لمن توكل ، ورجاء لمن فوض ، وسبقة لمن أحسن ، وخيراً لمن سارع ، وجنة لمن صبر ، ولباساً لمن اتقى ، وظهيراً لمن رشد ، وكهفاً لمن آمن ، وأمنة لمن أسلم ، ورجاء لمن صدق و غنى لمن قنع .

فذلك الحق سبيله الهدى ، ومآثرته المجد ، وصفته الحسنى ، فهو أبلغ المنهاج مشرق المنار ، ذاكي المصباح ، رفيع الغاية ، يسير المضمار ، جامع الحلبة ، سريع السبقة ، أليم التهمة ، كامل العدة ، كريم الفرسان .

فالإيمان منهاجه ، والصالحات مناره ، والفقه مصايجه ، والدنيا مضماره والموت غايته ، والقيامة حلبته ، والجنة سبخته ، والنار نقمته ، والتقوى عُدته ، والمحسون فرسانه ، فبالإيمان يستدل على الصالحات ، وبالصالحات يعمر الفقه وبالفقه يهرب الموت ، وبالموت يختم الدنيا ، وبالدنيا تجوز القيامة ، وبالقيامة تزلف الجنة ، والجنة حسرة أهل النار ، والنار موعظة للمتقين ، والتقوى سنخ الايمان (٢) .

١٩ - ٣ : بالاسناد المتقدم (٣) عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئل أمير المؤمنين

(١) فى نسخة النهج كما مر : «ولباً لمن تدبر» وهو الصحيح ، وبين النسخ كما سأتى من المصنف اختلافات ، والصحيح فى بعض نسخة الكافى وفى بعض نسخة النهج .

(٢) الكافى ج ٢ ص ٤٩ و ٥٠ .

(٣) فى المصدر : بالاسناد الاول ، عن ابن محبوب ، عن يعقوب السراج ، عن

جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام .

عليه السلام عن الايمان فقال : إنَّ الله عزَّ وجلَّ جعل الايمان على أربع دعائم : على الصبر ، واليقين ، والعدل ، والجهد .

فالصبر من ذلك على أربع شعب : على الشوق ، و الاشفاق ، و الزهد ، و الترقب ، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، و من أشفق عن النار رجع عن المحرّمات ، و من زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ، و من راقب الموت سارع إلى الخيرات .

واليقين على أربع شعب : تبصرة الفطنة ، و تأوّل الحكمة ، و معرفة العبرة و سنة الأوّلين ، فمن أبصر الفطنة عرف الحكمة ، و من تأوّل الحكمة عرف العبرة و من عرف العبرة عرف السنة ، و من عرف السنة فكأنما كان مع الأوّلين و اهتدى إلى التي هي أقوم ، و نظر إلى من نجا بما نجا ، و من هلك بما هلك ، و إنَّما أهلك الله من هلك بمعصيته ، و أنجا من أنجا بطاعته .

و العدل على أربع شعب : غامض الفهم ، و غمر العلم ، و زهرة الحكم ، و روضة الحلم ، فمن فهم فسّر جميع العلم ، و من علم عرف شرايع الحكم ، و من حلم لم يفرط في أمره ، و عاش في الناس حميداً .

و الجهاد على أربع شعب : على الأمر بالمعروف ، و النهي عن المنكر ، و الصدق في المواطن ، و شتّان الفاسقين ، فمن أمر بالمعروف شدّ ظهر المؤمن ، و من نهى عن المنكر أرغم أنف المنافق ، و أمن كيده ، و من صدق في المواطن قضى الذي عليه ، و من شنىء الفاسقين غضب الله و من غضب الله غضب الله له فذلك الايمان و دعائمه و شعبه (١) .

جا ، ما : عن المفيد ، عن المرزباني ، عن أحمد بن سليمان الطوسي ، عن الزبير بن بكار ، عن عبد الله بن وهب ، عن السدي ، عن عهد خير ، عن جابر الأسدي قال : قام رجل إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام فسأله عن الايمان فقام عليه السلام خطيباً فقال : الحمد لله الذي شرع الاسلام و ساق نحوه إلى قوله غضب

لله ، ومن غضب الله تعالى فهو مؤمن حقاً فهذه صفة الايمان ودعائمه ، فقال له السائل :
لقد هديت يا أمير المؤمنين وأرشدت فجزاك الله عن الدين خيراً (١) .
ولنوضح هذه الرواية الشريفة مشيراً الى اختلاف النسخ في الكتب :

«أما بعد» أي بعد الحمد والصلاة «فسهّل شرائعه لمن ورده» الشرع والشريعة
بفتحهما ما شرع الله لعباده من الدين أي سنّه وافترضه عليهم ، وشرع الله لنا كذا
أي أظهره وأوضحه ، والشريعة مورد الابل على الماء الجاري وكذلك المشرعة
قال الأزهري ولا تسميها العرب مشرعة إلا إذا كان الماء غير منقطع كما أن الأنهار
ويكون ظاهراً معيناً ولا يستقي منه برشاء ، فإن كان من ماء الأمطار فهو الكرع
بفتحيتين ، ووردت الماء كوعدت إذا حضرته لتشرب ، وقيل الشريعة مورد الماربة
ويقال لما شرع الله تعالى لعباده ، إذ به حياة الأرواح كما بالماء حياة الأبدان
«وأعزّ أركانه لمن حاربه» ركن الشيء جانبه أو الجانب الأقوى منه ، والعزّ و
المنعة ، وما يتقوّى به من ملك وجند وغيره ، كما يستند إلى الركن من الحائط
عند الضعف ، والعزّ القوة والشدة والغلبة ، وأعزّه أي جعله عزيزاً ، أي جعل
أصوله وقواعده أودلائله وبراهينه قاهرة غالبية منيعة قوية لمن أراد محاربته أي
هدمه وتضييعه ، وقيل محاربته كناية عن محاربة أهله وفي بعض النسخ «جأربه»
كسأل بالجيم والهمز أي استغاث به ولجأ إليه ، وفي النهج على من غالبه أي حاول
أن يغلبه ولعلّه أظهر ، وفي تحف العقول (٢) على من جانبه .

«وجعله عزّاً لمن تولاه» أي جعله سبباً للعزّة والرفعة والغلبة لمن أحبه
وجعله وليّه في الدنيا من القتل والأسر والنهب والذلّ ، وفي الآخرة من العذاب
والخزي وفي مجالس الشيخ «لمن والاه» وفي النهج مكانه «فجعله أمناً لمن علقه»

(١) أمالي المفيد : ١٧٠ ، أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٥ .

(٢) راجع تحف العقول ص ١٥٨ - وسيأتى تحت الرقم ٣٢ نقل الحديث منه . وقدمر
مراداً الإشارة الى أن هذه التعليقات الواردة ههنا منقولة عن شرح المؤلف العلامة على الكافي
المسمى بمرآة العقول ، ولذلك ترى أنه قدس سره يذكر النسخة التي لم ينقل بعدها .

أي نشب و استمسك به « وسلماً لمن دخله » و السلم بالكسر كما في النهج وبالفتح أيضاً الصلح ، و يطلق على المسالم أيضاً و بالتحريك الاستسلام ، إذ من دخله يؤمن من المحاربة و القتل والأسر « لمن تجلّله » كأنه على الحذف والايصال أي تجلّل به ، أو علاه الاسلام و ظهر عليه ، أو أخذ جلاله و عمدته قال الجوهري تجليل الفرس أن تلبسه الجلّ ، و تجلّله أي : علاه ، و تجلّله : أي أخذ جلاله انتهى ، و ربّما يقرأ بالحاء المهملة ، و يفسّر بأن جعله حلّة على نفسه ولا يخفى ما فيه وفي المجالس والتحف « لمن تحلّى به » و هو أظهر .

« و عذراً لمن انتحله » الانتحال أخذه نحلة و ديناً ، و يطلق غالباً على ادّعاء أمر لم يتّصف به ، فعلى الثاني المراد أنه عذر ظاهراً في الدنيا . و يجري به عليه أحكام المسلمين ، و إن لم ينفعه في الآخرة ، والعروة من الدلو والكوز الميقبض و كل ما يمسك به ، شبه الاسلام تارة بالعروة التي في الحبل يمسك بها في الارتقاء إلى مدارج الكمال ، و النجاة من مهاوي الحيرة والضلال ، كما قال تعالى : « فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها » (١) و تارة بالحبل المتين يصعد بالتمسك به إلى درجات المقرّبين ، و الحبل يطلق على الرسن و على العهد و على الذمة و على الأمان . و الكل مناسب ، و قيل : شبهه بالعروة لأن من أخذ بعروة الشيء كالكوز مثلاً ملك كلّهُ ، و كذلك من تمسك بالاسلام استولى على جميع الخيرات . « وبرهاناً لمن تكلم به » البرهان : الحجّة والدليل ، أي الاسلام إذا أحاط الانسان بأصوله و فروعه يحصل منه براهين ساطعة على من أنكرها إذ لا تحصل الاحاطة التامة إلاّ بالعلم بالكتاب والسنة وفيهما برهان كل شيء « و نوراً لمن استضاء به » شبهه بالنور للاهتمام به إلى طرق النجاة ، ورشحه بذكر الاستضاءة (٢) .

(١) البقرة : ٢٥٦ .

(٢) الترشيح : من توابع الاستعارة بالكناية ، وهي أن تثبت أحد لوازم المشبه به للمشبه لينتقل السامع الى حقيقة التشبيه كما في المثال المعروف : مخالب المنية نشبت بفلان فقد شبه المنية بالسبع ، ثم اثبت للمشبه وهو المنية أحد لوازم المشبه به وهي المخالب —

«وشاهداً لمن خاصم به» إذ باشماله على البراهين الحقّة يشهد بحقيّته من خاصم به «وفلجاً لمن حاجّ به» الفلج بالفتح الظفر والفوز كالافلاج ، و الاسم بالضمّ و الحاجة المغالبة بالحجّة «و علماً لمن وعاه» أي سبباً لحصول العلم وإن كان مسبباً عنه أيضاً في الجملة . إذ العلم به يزداد ويتكامل و «حديثاً لمن روى» أي يتضمّن الاحاطة بالاسلام أحاديث وأخباراً لمن أراد روايتها ، ففي الفقرة السابقة حثّ على الدّراية وفي هذه الفقرة حثّ على الرواية «وحكماً لمن قضى» أي يتضمّن ما به يحكم بين المتخاصمين لمن قضى بينهما ، وفي المجالس رواء وقضى به «وحلماً لمن جرّب» الحلم بمعنى العقل أو بمعنى الأناة وترك السفه ، وكلاهما يحصلان باختيار الاسلام ، وتجربة ماورد فيه من المواعظ والأحكام ، واختصاص التجربة بالاسلام لأنّ من سفه وبادر بسبب غضب عرض له ، يلزمه في دين الاسلام أحكام من الحدّ والتعزير والقصاص من جرّبها واعتبر بها تحمله التجربة على العفو والصفح و عدم الانتقام لاسيّما مع تذكّر العقوبات الأخرويّة على فعلها ، والمثوبات الجليّة على تركها ، وكلّ ذلك يظهر من دين الاسلام .

«ولباساً لمن تدبّر» أي لباس عافية لمن تدبّر في العواقب أو في أوامره و نواهيّه ، بتقريب ما مرّ أو لباس زينة ، والأوّل أظهر «وقد يقرأ تدبّر» بالناء المثلثة أي لبسه و جعله مشتملاً على نفسه كالذئار ، و هو تصحيف لطيف وفي النهج والكتابين (١) ولباً لمن تدبّر ، و اللب بالضمّ العقل و هو أصوب «و فهما لمن تفتن» الفهم العلم وجودة تهيؤ الذهن لقبول مايرد عليه ، والفتنة الحذق ، والتفتن طلب الفطنة أو إعماله . و ظاهر أنّ الاسلام والانقياد للرسول والأئمة عليهم السلام يصير سبباً للعلم وجودة الذهن لمن أعمل الفطنة فيما يصدر عنهم من المعارف والحكم

بالكناية ، فيكون ذكر النشوب ترشيحاً وتزييناً لهذه الاستعارة ، وههنا استعير السراج للاسلام لكنه لم يذكر المشبه به الذي هو المستعار منه كما في المثال المعروف بل كنّى عنها بذكر النور الذي هو من لوازم السراج ، فيكون ذكر الاستعارة ترشيحاً لها . فافهم .

(١) أمالي الطوسي وأمالي المفيد .

وفي المجالس «لمن فطن» .

« و يقيناً لمن عقل » أي يصير سبباً لحصول اليقين لمن تفكر و تدبّر ، يقال عقلت الشيء عقلاً كضربت أي تدبّرت ، و عقل كعلم لغة فيه ، و يمكن أن يراد بمن عقل من كان من أهل العقل ، وهو قوّة بها يكون التمييز بين الحسن والقبيح و قيل : غريزة يتهيأ بها الانسان لفهم الخطاب « وبصيرة لمن عزم » وفي النهج و المجالس « و تبصرة » قال الراغب يقال لقوّة القلب المدركة : بصيرة ، و بصر ، و منه « أدعو إلى الله على بصيرة » (١) أي على معرفة و تحقّق ، و قوله « تبصرة » أي تبصيراً و تبيناً يقال : بصّرت تبصيراً و تبصرة كما يقال : ذكرّته تذكيراً و تذكرة ، و قال : العزم و العزيمة عقد القلب على إمضاء الأمر يقال : عزمت الأمر و عزمت عليه و اعترمت انتهى أي تبصرة لمن عزم على الطاعة كيف يؤدّيها أوفي جميع الأمور فانّ في الدين كيفة المخرج في جميع أمور الدين و الدنيا ، و أيضاً من كان ذا دين لا يعزم على أمر إلاّ على وجه البصيرة .

« و آية لمن توسّم » أي الاسلام مشتمل على علامات لمن تفرّس و نظر بنور العلم و اليقين إشارة إلى قوله تعالى « إنّ في ذلك لآيات للمتوسّمين » (٢) قال : الراغب : (٣) الوسم التأثير ، و السمة الأثر ، قال تعالى « سيماهم في وجوههم من أثر السجود » و قال : « تعرفهم بسيماهم » و قوله تعالى « إنّ في ذلك لآيات للمتوسّمين » أي للمعتبرين العارفين المتفطّنين ، و هذا التوسّم هو الذي سمّاه قوم الذكاء ، و قوم الفطنة ، و قوم الفراسة ، و قال ﷺ : اتّقوا فراسة المؤمن ، و قال : المؤمن ينظر بنور الله ، و توسّمت تعرّفت السمة .

« و عبرة لمن اتّعظ » العبرة بالكسر ما يتّعظ به الانسان و يعتبره ليستدلّ به على غيره ، و الاتّعظ قبول الوعظ « و نجاة لمن صدّق » بالتشديد ، و يحتمل التخفيف كما ورد في الخبر من صدق نجا ، و الأوّل هو المضبوط في نسخ النهج « و تؤدّة » كهزمة

(١) يوسف : ١٠٨ .

(٢) الحجر : ٧٥ .

(٣) المفردات : ٥٢٤ ، و الايات في الفتح : ٢٩ ، البقرة : ٢٧٣ .

بالهمز «لمن أصلح» وفي القاموس : التؤدة بفتح الهمزة وسكونها الرزانة والثاني ، وقد اتأد وتوأد (١) وفي المصباح اتأد في مشيه على افتعل اتأداً ترفق ولم يعجل ، وهو يمشي على تؤدة وزان رطبة ، وفيه تؤدة أي تثبت ، وأصل التاء فيها واو انتهى أي يصير الاسلام سبب وقار و رزانة لمن أصلح نفسه بشرائعه و قوانينه ، أو أصلح أموره بالتأني أو يتأني في الاصلاح بين الناس أو بينه وبين الناس وفي بعض النسخ ومودة وهو بالأخير أنسب .

وفي المجالس : « و مودة من الله لمن أصلح » وفي التحف « و مودة من الله لمن صلح » أي يودّه الله أو يلقي حبه في قلوب العباد كما قال سبحانه : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمان وداً » (٢) « وزلفى لمن اقرب » الزلفى كجلبى القرب و المنزلة و الخطوة ، والاقتراب الدنو ، و طلب القرب و كأن المعنى الاسلام سبب قرب من الله تعالى لمن طلب ذلك بالأعمال الصالحة التي دل عليها دين الاسلام و شرائعه ، وفي بعض النسخ « لمن اقترن » أي معه ولم يفارقه ، وكأنه تصحيف و في المجالس و التحف « لمن ارتقب » أي انتظر الموت أو رحمة الله ، أو حفظ شرايع الدين وترصد مواقيتها ، في القاموس الرقيب الحافظ و المنتظر ، و الحارس و رقبه انتظره كترقبه و ارتقبه ، و الشيء حرسه كراقبه مراقبة ، و ارتقب أشرف وعلا .

« وثقة لمن توكل » الثقة من يؤتمن ويعتمد عليه ، يقال وثقت به أثق بكسرهما ثقة و وثوقاً أي ائتمنته ، و وثق الشيء بالضم وثاقة فهو وثيق أي ثابت محكم ، و توكل عليه أي فوض أمره إليه أي الاسلام ثقة مأمون لمن وكل أموره إليه أي راعى في جميع الأمور قوانينه ، فلا يخدعه ، أو يصير الاسلام سبباً لوثوق المرء على الله إذا توكل عليه و يعلم به أن الله حسبه ونعم الوكيل .

« ورجاء لمن فوض » أي الاسلام سبب رجاء لمن فوض أموره إليه أو إلى الله

(١) القاموس ج ١ ص ٣٤٣ .

(٢) مريم : ٩٦ .

على الوجهين السابقين، وفي بعض النسخ بالخاء المعجمة أي سعة عيش، وفي النهج والكتابين وراحة وهو أظهر « وسبقة لمن أحسن » في القاموس : سبقه يسبقه و يسبقه تقدّمه ، و الفرس في الحلبة جلّى ، و السبق محرّكة والسبقة بالضمّ الخطر يوضع بين أهل السباق و هما سبقان بالكسر أي يستبقان (١) انتهى و الظاهر هنا سبقة بالضمّ أي الاسلام متضمّن لسبقة لمن أحسن المسابقة أو لمن أحسن إلى الناس فأنه من الأمور التي تحسن المسابقة فيه أو لمن أحسن صحبته ، أو لمن أتى بأمر حسن فيشمل جميع الطاعات ، ولا يبعد أن يكون إشارة إلى قوله تعالى « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان » (٢) بأن يكون المعنى اتبعوهم في الاحسان « وخيراً لمن سارع » على الوجوه المتقدمة إشارة إلى قوله سبحانه في مواضع « يسارعون في الخيرات (٣) .

« وجنّة لمن صبر » الجنّة بالضمّ الترس وكل ما وقى من سلاح وغيره ، فالاسلام يحثّ على الصبر و هو جنّة لمخاوف الدنيا والاخرة ، و قيل استعار لفظ الجنّة للاسلام لأنّه يحفظ من صبر على العمل بقواعده و أركانه من العقوبة الدنيوية و الاخروية ، و قيل جنّة لمن صبر في المناظرة مع أعادي الدين « و لباساً لمن اتقى » كأنّه إشارة إلى قوله تعالى « ولباس التقوى ذلك خير » (٤) بناء على أن المراد بلباس التقوى خشية الله ، أو الايمان ، أو العمل الصالح ، أو الحياء الذي يكسب التقوى ، أو السمات الحسن ، وقد قيل كل ذلك أو اللباس الذي هو التقوى ، فأنّه يستر الفضائح والقبائح ، و يذهبها ، لا لباس الحرب كالدرع والميغفر و الآلات التي تتقى بها عن العدو كما قيل ، فالاسلام سبب للباس لباس الايمان و التقوى و الأعمال الصالحة ، و الحياء وهيئة أهل الخير لمن اتقى و عمل بشرائعه .

(١) القاموس ج ٣ ص ٢٤٣ .

(٢) براءة : ١٠٠ .

(٣) آل عمران : ١١٤ ، الانبياء ٩٠ ، المؤمنون : ٦١ .

(٤) الاعراف : ٢٥ .

« و ظهيراً لمن رشد » أي معيناً لمن أختار الرشد و الصلاح ، في القاموس :
رشد كنصر و فرح رُشداً و رَشداً و رشاداً اهتدى و الرشد الاستقامة على طريق
الحق مع تصلب فيه « وكهفاً لمن آمن » الكهف كالغار في الجبل ، و الملقب أي
محل آمن من مخاوف الدنيا والعقبى ، لمن آمن بقلبه ، لا لمن أظهر بلسانه و
نافق بقلبه ، « وأمنة لمن أسلم » الأمنة بالتحريك الأمن ، وقيل : في الآية (١) جمع
كالكتبة والظاهر أن المراد بالاسلام هنا الانقياد التام لله ولرسوله ولأئمة المؤمنين
فإن من كان كذلك فهو آمن في الدنيا والاخرة من مضارتهما « ورجاء لمن صدق »
أي الاسلام باعتبار اشتماله على الوعد بالمثوبات الآخروية ، و الدرجات العالية
سبب لرجاء من صدق به ، و يمكن أن يقرأ بالتخفيف ، و يؤيده أن في التحف
« وروحاً للصادقين » و في بعض نسخ الكتاب أيضاً روحاً و منهم من فسر الفقرتين
بأن الاسلام أمنة في الدنيا لمن أسلم ظاهراً و روح في الاخرة لمن صدق باطناً
أقول : و كأنه يؤيده قوله تعالى : « فأما إن كان من المقرئين فروح و ريحان و
جنة نعيم » (٢) .

« و غنى لمن قنع » أي الاسلام لاشتماله على مدح القناعة وفوائدها فهو يصير
سبباً لرضا من قنع بالقليل وغناه عن الناس ، وقيل : لأن التمسك بقواعده يوجب
وصول ذلك القدر إليه كما قال عز شأنه : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه
من حيث لا يحتسب » (٣) و يحتمل أن يراد به أن الاسلام باعتبار اشتماله على ما لا بد
للإنسان منه ، من العلوم الحقة و المعارف الالهية ، و الأحكام الدينية يغني من
قنع به عن الرجوع إلى العلوم الحكمية ، و القوانين الكلامية ، و الاستحسانات
العقلية ، و القياسات الفقهية و إن كان بعيداً .

« فذلك الحق » أي ما وصفت لك من صفة الاسلام حق أو ذلك إشارة إلى
الاسلام أي فلما كان الاسلام متصفاً بتلك الصفات فهو الحق الثابت الذي لا يتغير

(١) آل عمران : ١٥٤ .

(٣) الطلاق : ٣ .

(٢) الواقعة : ٨٨ .

أولاً بشوبه باطل أو ذلك هو الحق الذي قال الله تعالى : «أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولوا الالباب» (١) و قوله : « سبيله الهدى » استيناف بياني أو الحق صفة لاسم الإشارة ، و سبيله الهدى خبره أي هذا الدّين الحق الذي عرفت فوائده وصفاته سبيله الهدى كما قيل في قوله سبحانه « أولئك على هدى من ربهم » (٢) و كأنه إشارة إليه أيضاً ، والمراد بالهدى الهداية الربانية الموصلة إلى المطلوب .

« ومأثرته المجد » المأثرة بفتح الميم وسكون الهمزة وضمّ الثاء وفتحها وفتح الراء : واحدة المآثر وهي المكارم من الأثر ، وهو النقل والرواية لأنها تؤثر وتروى ، وفي القاموس المكرمة المتوارثة . والمجد نيل الكرم والشرف ، و رجل ماجد أي كريم شريف ، و يطلق غالباً على ما يكون بالأباء فكأن المعنى أنه يصير سبباً لمجد صاحبه حتى يسري في أعقابه أيضاً « وصفته الحسنى » أي موصوف بأنه أحسن الأخلاق والأحوال والأعمال ، و في المجالس بعد قوله « وجنة لمن صبر » الحق سبيله ، والهدى صفته ، والحسنى مأثرته .

«فهو أبليج المنهاج» في القاموس بليج الصبح أضاء وأشرق كابتليج وتبليج وأبليج و كل متّضح أبليج ، والنهج والمنهج والمنهاج : الطريق الواضح وأنهج : وضع وأوضح و في النهج بعده « أوضح الولايج » أي المداخل «مشرق المنار» المنار جمع منارة و هي العلامة توضع في الطريق ، و كأنها سميت بذلك لأنهم كانوا يضعون عليها النار لاهتداء الضال في الليل ، و في القاموس المنارة والأصل منورة موضع النور كالمنار والمسرجة والمأذنة ، والجمع مناور ، و منائر ، والمنار العلم انتهى ، و في النهج «مشرف» بالعاء أي العالي وبعده «مشرق الجواد» جمع الجادة و « ذاكي المصباح » و في النهج والكتابين « مضيء المصابيح » و في القاموس ذكت النار و استذكت اشتدتّ لهبها ، و هي ذكية ، و أدكاها و ذكاها أوقدها « رفيع الغاية » الغاية منتهى السباق أو الراية المنصوبة في آخر المسافة ، وهي خرقة تجعل على قسبة و تنصب في آخر

المدى ، يأخذها السابق من الفرسان و كأنّ الرفعة كناية عن الظهور كما ستعرف وقيل : هومن قولهم رفع البعير في مسيره بالغ أي يرفع إليها .

«يسير المضمار» في النهاية تضمير الخيل هو أن تضامر عليها بالعلف ، حتى يسمن ، ثم لا تعلق إلا قوتاً لتخفّ ، وقيل : تشدّ عليها سروجها وتجلل بالأجلة حتى تعرق فيذهب رهلها (١) و يشتدّ لحمها ، وفي حديث حذيفة « اليوم مضمار وغداً السباق» أي اليوم العمل في الدنيا للاستباق في الجنة ، والمضمار الموضع الذي تضمّر فيه الخيل ، ويكون وقتاً للأيام التي تضمّر فيها ، وفي القاموس المضمار : الموضع الذي يضمّر فيه الخيل ، وغاية الفرس في السباق انتهى ، والحاصل أنّ المضمار يطلق على موضع تضمير الفرس للسباق وزمانه ، و على الميدان الذي يسابق فيه .

شبه ﷺ أهل الاسلام بالخيّل التي تجمع للسباق ، ومدّة عمر الدنيا بالميدان الذي يسابق فيه ، و الموت بالعلم المنسوب في نهاية الميدان ، فإنّ ما يتسابق فيه من الأعمال الصالحة إنّما هو قبل الموت ، والقيامة موضع تجمع فيه الخيل بعد السباق ليأخذ السبق من سبق بقدر سبقه ، ويظهر خسران من تأخّر ، والجنة بالسبق ، و النار بما يلحق المتأخّر من الحرمان والخسران ، أو شبه ﷺ الدنيا بزمان تضمير الخيل أو مكانه ، و القيامة بميدان المسابقة ، فمن كان تضميره في الدنيا أحسن ، كانت سبقته في الآخرة أكثر ، كما ورد التشبيه كذلك في قوله ﷺ في خطبة أخرى : «ألا وإنّ اليوم المضمار، وغداً السباق ، والسبق الجنة ، والغاية النار» (٢) ولكن ينافيه ظاهراً قوله : « والموت غايته » إلا أن يقال : المراد بالموت ما يلزمه من دخول الجنة أو النار ، إشارة إلى أنّ آثار السعادة والشقاوة الأخروية تظهر عند الموت كما ورد «ليس بين أحدكم وبين الجنة و النار إلا الموت» و على التقديرين المراد بقوله : « يسير المضمار » قلّة مدّته و سرعة ظهور سبق و عدمه : أو سهولة قطعه و عدم و عودته أو سهولة التضمير فيه و عدم صعوبته لقصر المدة و تهيبّي الأسباب من

(١) الرهل : محرّكة : استرخاء اللحم ، والرخاوة مع انتفاخ .

(٢) تحت الرقم ٢٨ من خطب النهج .

الله تعالى .

وفي «النهج»: «كريم المظمار» فكان كرمه لكونه جامعاً لجهات المصلحة التي خلق لأجله ، وهي اختبار العباد بالطاعات ، وفوز الفائزين بأرفع الدرجات ، ولا ينافي ذلك ما ورد في ذم الدنيا ، لأنه يرجع إلى ذم من ركن إليها وقصر النظر عليها ، كما بين عليه ذلك في خطبة نوردها في باب ذم الدنيا إنشاء الله .

«جامع الحلبة» الحلبة بالفتح خيل تجمع للسباق من كل أوب أي ناحية ، لا تخرج من اصطبل واحد ، ويقال للقوم إذا جاؤا من كل أوب للنصرة قد أحلبوا و كون الحلبة جامعة عدم خروج أحد منها أو المراد بالحلبة محلها وهو القيامة كما سيأتي فالمراد أنه يجمع الجميع للحساب ، كما قال تعالى : «ذلك يوم مجموع له الناس» (١) .

«سريع السبقة» السبقة بالفتح كما في النهج أي يحصل السبق سريعاً في الدنيا للعاملين ، أو في القيامة إلى الجنة ، أو بالضم أي يصل إلى السابقين عوض السباق وهو الجنة سريعاً لأن مدة الدنيا قليلة وهو أظهر ، وفي النهج والمجالس والتحف «متنافس السبقة» فالضم أصوب ، وإن كان المضبوط في نسخ النهج بالفتح ، والتنافس الرغبة في الشيء النفيس الجيد في نوعه «أليم النقمة» أي مولم انتقام من تأخر في - المظمار ، لأنه النار .

«كامل العدة» العدة بالضم والشدة ما أعدته وهيأته من مال أو سلاح أو غير ذلك مما ينفعك يوماً ما ، والمراد هنا التقوى وكماله ظاهر «كريم الفرسان» وفي النهج «شريف الفرسان» و الفرسان بالضم جمع فارس كالفوارس .

ثم فسر صلوات الله عليه ما أبهم من الأمور المذكورة فقال : «فالايمان منهاجه» هذا ناظر إلى قوله «أبلغ المنهاج» أي المنهاج الواضح للإسلام هو التصديق القلبي بالله و برسوله و بما جاء به ، والبراهين القاطعة الدالة عليه ، وفي النهج و غيره «فالتصديق منهاجه» وهو أظهر «والصالحات مناره» ناظر إلى قوله : «مشرق

المنار» شبه الأعمال الصالحة والعبادات الموطّفة ، بالأعلام و المنائر التي تنصب على طريق السالكين لئلا يضلّوا فمن اتّبع الشريعة النبويّة وأتى بالفرائض والنوافل يهديه الله للسلوك إليه ، وبالعمل يقوى إيمانه ، و بقوة الايمان يزداد عمله ، و كلّما وصل إلى علم يظهر له علم آخر ، ويزداد يقينه بحقيّة الطريق إلى أن يقطع عمره ، و يصل إلى أعلا درجات كماله بحسب قابليّته التي جعلها الله له ، أو شبه الايمان بالطريق ، والأعمال بالأعلام ، فكما أن سلوك الطريق تظهر الأعلام فكذلك بالتصديق بالله ورسله وحججه عليه السلام تعرف الأعمال الصالحة ، وقيل: الأعمال الصالحة علامات لاسلام المسلم ، و بها يستدل على إيمانه ولا يتم حينئذ التشبيه .

«والفقه مصابيح» الفقه العلم بالمسائل الشرعيّة أو الأعم ، و به يرى طريق السلوك إلى الله وأعلامه ، وهو ناظر إلى قوله «ذاكي المصباح» إذ علوم الدين وشرايعه ظاهرة واضحة للناس بالأنبياء والأوصياء عليهم السلام وبما أفاضوا عليهم من العلوم الربانيّة .

«والدنيا مضماره» قال ابن أبي الحديد : (١) كأنّ الانسان يجري في الدنيا إلى غاية الموت و إنّما جعلها مضمار الاسلام ، لأنّ المسلم يقطع دنياه لا لدنياه بل لاخرته ، فالدنيا كالمضمار للفرس إلى الغاية المعيّنة «والموت غايته» قد عرفت وجه تشبيه الموت بالغاية ، و قال ابن أبي الحديد : أي إنّ الدنيا سجن المؤمن و بالموت يخلص من ذلك السجن ، وقال ابن ميثم (٢) إنّما جعل الموت غاية أي الغاية القريبة التي هي باب الوصول إلى الله تعالى ، ويحتمل أن يريد بالموت موت الشهوات فانّها غاية قريبة للإسلام أيضاً وهذا ناظر إلى قوله رفيع الغاية ، و في سائر الكتب هذه الفقرة مقدّمة على السابقة ، فالنشر على ترتيب اللّف ، وعلى ما في الكتاب يمكن أن يقال لعلّ التأخير هنا لأجل أن ذكر الغاية بعد ذكر المضمار أنسب بحسب الواقع ، والتقديم سابقاً باعتبار الرفعة والشرف ، و أنّها الفائدة المقصودة ، فأشير

(١) شرح النهج لابن أبي الحديد ج ٢ ص ٢٢٠ .

(٢) شرح النهج لابن ميثم ص ٢٦٠ .

إلى الجنتين الواقعتين بتغيير الترتيب .

«و القيامة حلبته» أي محل اجتماع الحلبة إما للسباق أو لحيازة السبقة كما مرّ وإطلاق الحلبة عليها من قبيل تسمية المحلّ باسم الحال ، وقال ابن أبي الحديد : حلبته أي ذات حلبته ، فحذف المضاف كقوله تعالى : «هم درجات عند الله» (١) أي ذووا درجات «والجنة سبقت» في أكثر نسخ النهج سبقت بالفتح فلذا قال الشراح ، أي جزاء سبقت ، فحذف المضاف والظاهر سبقت بالضم فلا حاجة إلى تقدير كما عرفت «و النار نقتمه» أي نصيب من تأخر ولم يحصل له استحقاق للسبقة أصلاً النار زائداً عن الحسرة والحرمان «و التقوى عدته» ناظر إلى قوله «كامل العدة» لأن التقوى تنفع في أشدّ الأهوال وأعظمها وهو القيامة ، كما أن العدة من المال وغيره تنفع صاحبها عند الحاجة إليها «و المحسنون فرسانه» لأنهم بالاحسان والطاعات يتسابقون في هذا المضمار .

«فبالايمان يستدل على الصالحات» إذ تصديق الله ورسوله وحججه يوجب العلم بحسن الأعمال الصالحة وكيفيتها من واجبها وندبها ، وقيل : لأن الايمان منهج الاسلام وطريقه ، ولابد للطريق من زاد يناسبه ، وزاد طريق الاسلام هو الأخلاق والأعمال الصالحة ، فيدل الايمان عليها كدلالة السبب على المسبب وقيل : أي يستدل بوجوده في قلب العبد على ملازمته لها انتهى ، وكأنه حمل الكلام على القلب وإلا فلا معنى للاستدلال بالأمر المخفي في القلب على الأمر الظاهر نعم يمكن أن يكون المعنى أن بالايمان يستدل على صحة الأعمال وقبولها فإنه لا تقبل أعمال غير المؤمن ، وهذا معنى حسن لكن الأول أحسن .

«و بالصالحات تعمرفقه» لأن العمل يصير سبباً لزيادة العلم ، كما أن من بيده سراجاً إذا وقف لا يرى إلا ما حوله ، وكلما مشى ينتفع بالضوء ويرى ما لم يره ، كما ورد : من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وقدم أن العلم يهتف بالعمل فإن أجاب وإلا ارتحل عنه (٢) وقيل : الفقرتان مبنيتان على أن المراد

(١) آل عمران : ١٦٣ .

(٢) الكافي ج ١ ص ٤٤ .

بالعمل الصالح ولاية أهل البيت عليهم السلام كما ورد في تأويل كثير من الايات ، وظاهر أن^١ بالايان يستدل^٢ على الولاية ، وبها يعمر الفقه لأخذه عنهم ،

« وبالفقه يرهب الموت » أي كثرة العلم واليقين سبب لزيادة الخشية كما قال تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » (١) فالمراد بخشية الموت خشية ما بعد الموت ، أو يخشى نزول الموت قبل الاستعداد له ولما بعده ، فقوله : « و بالموت تختم الدنيا » كالتعليل لذلك لأن^٣ الدنيا التي هي مضمار العمل ، تختم بالموت ، فلذا يرهبه لحيلولته بينه وبين العمل ، والاستعداد للقاء الله ، لا لحب^٤ الحياة واللذات الدنيوية ، والمألوفات الفانية « وبالدنيا تجوز القيامة » هذه الفقرة أيضاً كالتعليل لما سبق ، أي إن^٥ما ترهب الموت لأن^٦ بالدنيا والأعمال الصالحة المكتسبة فيها تجوز من أهوال القيامة ، وتخرج عنها إلى نعيم الأبد ، بأن يكون على صيغة الخطاب من الجواز ، وفي بعض النسخ بصيغة الغيبة أي يجوز المؤمن أو الانسان ، وفي بعضها يجاز على بناء المجهول ، وهو أظهر ، وفي بعضها يحاز بالحاء المهملة من الحيازة أي تحاز مثوبات القيامة ، وعلى التقادير فالوجه فيه أن^٧ كل^٨ ما يلقاه العبد في القيامة فإنها هو نتائج عقائده وأعماله وأخلاقه المكتسبة في الدنيا ، فبالدنيا تجاز القيامة أو تحاز^٩ ، ومنهم من قرأ تحوز بالحاء المهملة ، أي سبب الدنيا وأعمالها تجمع القيامة الناس للحساب والجزاء ، فإن^{١٠} القيامة جامع الحلبة كما مر^{١١} وفي التحف « تحذر القيامة » وكأنه أظهر .

« وبالقيامة تزلف الجنة » أي تقرب للمتقين كما قال تعالى « وأزلفت الجنة للمتقين » وفي المجالس « وتزلف الجنة للمتقين وتبرز الجحيم للغاوين » وقال : البيضاوي (٢) : « وأزلفت الجنة للمتقين » بحيث يرونها من الموقف فيتبجحون بأنهم المحشورون إليها ، و« برزت الجحيم للغاوين » فيرونها مكشوفة ويتحسرون على أنهم المسوقون إليها ، وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد انتهى .

(١) فاطر : ٢٨ .

(٢) تفسير البيضاوي ص ٣٠٩ ، والاية في الشعراء : ٩٠ .

«والجنة حسرة أهل النار» في القيامة حيث لا تنفع الحسرة والندامة ، وتلك علاوة لعذابهم العظيم «والنار موعظة للمتقين» في الدنيا ، حيث ينفعهم فيتركون ما يوجبها ويأتون بما يوجب البعد عنها «والتقوى سنخ الايمان» أي أصله وأساسه في القاموس السنخ بالكسر الأصل .

«على أربع دعائم» الدعامات بالكسر عماد البيت ، ودعائم الايمان ما يستقر عليه و يوجب ثباته واستمراره وقوته «على الصبر واليقين والعدل والجهد» قال ابن ميثم (١) فاعلم أنه عليه السلام أراد الايمان الكامل ، وذلك له أصل وله كمالات بها يتم أصله ، فأصله هو التصديق بوجود الصانع ، وماله من صفات الكمال ونعوت الجلال ، وبما تنزّلت به كتبه ، وبلغته رسله ، وكمالاته المتممة هي الأقوال المطابقة ومكارم الأخلاق والعبادات ، ثم إن هذا الأصل ومتمماته هو كمال النفس الانسانية لأنّها ذات قوتين علمية وعملية وكمالها بكمال هاتين القوتين فأصل الايمان هو كمال القوة العلمية منها ومتمماته وهي مكارم الأخلاق ، والعبادات هي كمال القوة العملية .

إذا عرفت هذا فنقول : لما كانت أصول الفضائل الخلقية التي هي كمال الايمان أربعاً : هي الحكمة ، والعفة ، والشجاعة ، والعدل ، أشار إليها واستعار لها لفظ الدعائم باعتبار أن الايمان الكامل لا يقوم في الوجود إلاّ بها ، كدعائم البيت فعبّر عن الحكمة باليقين ، و الحكمة منها علمية وهي استكمال القوة النظرية بتصور الأمور والتصديق بالحقائق النظرية والعلمية بقدر الطاقة ولا تسمى حكمة حتى يصير هذا الكمال حاصلها باليقين والبرهان ، ومنها عملية وهي استكمال النفس بملكة العلم بوجود الفضائل النفسانية الخلقية ، وكيفية اكتسابها ووجوه الرذائل النفسانية وكيفية الاحتراز عنها واجتنابها ، وظاهر أن العلم الذي صار ملكة هو اليقين ، وعبّر عن العفة بالصبر ، والعفة هي الامساك عن الشره في فنون الشهوات المحسوسة ، وعدم الانقياد للشهوة ، وقهرها وتصريفها بحسب الرأي

الصحيح و مقتضى الحكمة المذكورة .

و إنما عبر عنها بالصبر لأنها لازم من لوازمه إذ رسمه أنه ضبط النفس و قهرها عن الانقياد لقبائح اللذات ، و قيل : هو ضبط النفس عن أن يقهرها ألم مكروه ينزل بها ، و يلزم في العقل احتمالها ، أو يلزمها حبٌ مشتبهٌ يتوق الانسان إليه و يلزمه في حكم العقل اجتنابه حتى لا يتناوله على غير وجهه ، و ظاهر أن ذلك يلزم العفة . و كذلك عبر عن الشجاعة بالجهاد لاستلزامه إيثارها إطلاقاً لاسم الملزوم على لازمه ، والشجاعة هي ملكة الإقدام الواجب على الأمور التي يحتاج الانسان أن يعرض نفسه لاحتمال المكروه والألام الواصلة إليه منها ، و أمّا العدل فهو ملكة فاضلة ينشأ عن الفضائل الثلاث المذكورة وتلزمها ، إذ كل واحدة من هذه الفضائل محتوشة برذيلتين هما طرفا الافراط و التفريط منها ، و مقابلة برذيلة هي ضدّها انتهى .

«على أربع شعب» الشعبة من الشجرة بالضم الغصن المتفرّع منها ، و قيل : الشعبة ما بين الغصنين و القرنين ، والطائفة من الشيء ، و طرف الغصن ، والمراد هنا فروع الصبر و أنواعه أو أسباب حصوله «على الشوق و الاشفاق» و في سائر الكتب «و الشفق و الزهد» وفي المجالس «و الزهادة و الترقّب» الشوق إلى الشيء بنزوع النفس إليه و حركة الهوى ، و الشفق بالتحريك الحذر و الخوف كالاشفاق و الزهد ضد الرغبة ، و الترقّب الانتظار ، أي انتظار الموت و مداومة ذكره و عدم الغفلة عنه .

ولما كان للصبر أنواع ثلاثة كما سيأتي في بابه : الصبر عند البليّة ، والصبر على مشقّة الطاعة ، و الصبر على ترك الشهوات المحرّمة ، و كان ترك الشهوات قديكون للشوق إلى اللذات الأخرويّة ، وقد يكون للخوف من عقوباتها ، جعل بناء الصبر على أربع على الشوق إلى الجنّة ثمّ بيّن ذلك بقوله «فمن اشتاق إلى الجنّة سلا عن الشهوات» أي نسيها و صبر على تركها ، يقال سلا عن الشيء أي نسيه و سلوت عنه سلواً كقعدت قعوداً أي صبرت ، وعلى الاشفاق عن النار ، وبيّنها بقوله

« ومن أشفق من النار رجع عن المحرّمات » وفي المجالس والتحف « عن الحرمات » ويمكن أن تكون الشهوات المذكورة سابقاً شاملة للمكروهات أيضاً ، وعلى الزهد وعدم الرغبة في الدنيا وما فيها من الأموال والأزواج والأولاد ، وغيرها من ملاذّها ومألوفاتها ، وبينّها بقوله « ومن زهد في الدُّنيا هانت عليه المصائب » وفي بعض النسخ والكتابين « المصيبات » وفي النهج استهان بالمصيبات أي عدّها سهلاً هيناً واستخفّ بها لأنّ المصيبة حينئذٍ يفقد شيء من الأمور التي زهد عنها ولم يستقرّ في قلبه حبّها وعلى ارتقاب الموت وكثرة تذكّره ، وبينّها بقوله « ومن راقب الموت سارع إلى الخيرات » وفي الكتابين (١) « ومن ارتقب » وفي النهج « في الخيرات » .

ثمّ إنّ تخصيص الشوق إلى الجنّة ، والاشفاق من النار بترك المشتهيات والمحرّمات مع أنّهما يصيران سببين لفعل الطاعات أيضاً إما لشدة الاهتمام بترك المحرّمات وكون الصبر عليها أشقّ وأفضل كما سيأتي في الخبر ، أو لأنّ فعل الطاعات أيضاً داخله فيهما ، فإنّ المانع من الطاعات غالباً الاشتغال بالشهوات النفسانيّة ، فالسلو عنها يستلزم فعلها ، بل لا يبعد أن يكون الغرض الأصليّ من الفقرة الأولى ذلك ، بل يمكن إدخال فعل الواجبات في الفقرة الثانية ، لأنّ ترك كلّ واجب محرّم ، ويدخل ترك المكروهات وفعل المندوبات في الفقرة الأولى .

« واليقين على أربع شعب : تبصرة الفطنة » التبصرة مصدر باب التفعيل ، والفطنة الحذق وجودة الفهم ، وقال ابن ميثم : هي سرعة هجوم النفس على حقائق ما تورده الحواس عليها ، وقال : تبصرة الفطنة إعمالها .

أقول : يمكن أن تكون الاضافة إلى الفاعل أي جعل الفطنة الانسان بصيراً أو إلى المفعول أي جعل الانسان الفطنة بصيرة ، ويحتمل أن تكون التبصرة بمعنى الابصار والرؤية ، فرويتها كناية عن التوجّه والتأمّل فيها وفي مقتضاها ، فالاضافة إلى المفعول ، وحمله على الاضافة إلى الفاعل محوج إلى تكلف في قوله « فمن أبصر

(١) أمالي الطوسي وأمالي المفيد ، أقول : وهكذا في نسخة النهج .

الفطنة .

« وتأول الحكمة » التأول و التأويل تفسير ما يؤل إليه الشيء ، وقيل أوّل الكلام وتأولّه : أي دبره و قدره و فستره ، والحكمة العلم بالأشياء على ما هي عليه ، فتأول الحكمة التأول الناشي من العلم و المعرفة ، و هو الاستدلال على الأشياء بالبراهين الحقّة ، و قال ابن ميثم : هو تفسير الحكمة و اكتساب الحقائق ببراهينها واستخراج وجوه الفضائل ومكارم الأخلاق من مظانها ككلام يؤثر أو عبرة يعتبر .

و قال الكيدري : تأول الحكمة هو العلم بمراد الحكماء فيما قالوا و أوّل الحكمة . بأن يعلم قول الله و رسوله ، قال تعالى : « ويزكّيهم ويعلمهم الكتاب و الحكمة » « و معرفة العبرة » و في سائر الكتب « و موعظة العبرة » و العبرة ما يتّعظ به الانسان و يعتبره ليستدلّ به على غيره ، و الموعظة تذكير ما يلين القلب و « موعظة العبرة » أن تعظ العبرة الانسان فيتّعظ بها « و سنة الأولين » السنة السيرة محمودة كانت أو مذمومة ، أي معرفة سنة الماضين ، و ما آل أمرهم إليه من سعادة أو شقاوة فيتّبع أعمال السعداء ، و يجتنب قبائح الأشقياء .

ثمّ بينَ عَلِيٌّ (عليه السلام) فوائد هذه الشعب و كيفة ترتّب اليقين عليها ، فقال : « فمن أبصر الفطنة » أي جعلها بصيرة أو نظر إليها و أعملها ، كأنّ من لم يعملها ولم يعمل بمقتضاها لم يبصرها ، و في سائر الكتب « تبصّر في الفطنة » و هو أظهر « عرف الحكمة و في النهج » تبيّنت له الحكمة » و في التحف « تأول الحكمة » و في المجالس « تبيّن الحكمة » و الكلّ حسن ، و قال الكيدري : « تبصّر » أي نظر وتفكّر و صار ذا بصيرة و قال : الحكمة العلم الذي يدفع الانسان عن فعل القبيح مستعار من حكمة اللّجام « ومن تأول الحكمة » و عرفها كما هي « عرف العبرة » بأحوال السماء و الأرض ، و الدنيا و أهلها ، فتحصل له الحكمة النظرية و العملية ، و في النهج « و من تبيّنت له الحكمة » و في المجالس « ومن تبيّن الحكمة » .

« ومن عرف العبرة عرف السنة » أي سنة الأولين و سنة الله فيهم ، فانّها من

أعظم العبر «ومن عرف السنّة فكأنما كان مع الأولين» في حياتهم أو بعد موتهم أيضاً فإنّ المعرفة الكاملة تفيد فائده المعاينة لأهلها ، «واهدى» أي بذلك «إلى التي هي أقوم» أي إلى الطريقة التي هي أقوم الطرائق .

ثمّ بينَ ﷺ كيفية العبرة فقال : « ونظر إلى من نجا » أي من الأولين «بما نجا» من متابعة الأنبياء والمرسلين ، والأوصياء المرضيين ، والافتداء بهم علماً وعملاً «ومن هلك بما هلك» من مخالفة أئمة الدين ، و متابعة الأهواء المضلّة والشهوات المزلّة ، وليست هذه الفقرات من قوله «واهدى» إلى قوله «بطاعته» في سائر الكتب .

«و العدل على أربع شعب» كأنّ أفراد بالعدل هنا ترك الظلم ، والحكم بالحقّ بين الناس ، وإلصاف الناس من نفسه ، لاما هو مصطلح الحكماء من التوسّط في الأمور فإنّه يرجع إلى سائر الأخلاق الحسنة «غامض الفهم» الغامض خلاف الواضح من الكلام و نسبته إلى الفهم مجاز ، و كأنّ المعنى فهم الغوامض ، أو هو من قولهم أغمض حدّ السيف أي رققه ، و في النهج و التحف «غائص» من الغوص و هو الدخول تحت الماء لإخراج اللؤلؤ وغيره ، وقال الكيدري : وهو من إضافة الصفة إلى الموصوف للتأكيد و الفهم الغائص ما يهجم على الشيء فيطالع على ما هو عليه كمن يغوص على الدرّ و اللؤلؤ «وغمر العلم» أي كثرته ، في القاموس : الغمر الماء الكثير ، وغمر الماء غمارة و غمورة كثر ، و غمره الماء غمراً و اغتمره غطاءً و في النهج «و غور العلم» و غور كلّ شيء قعره ، والغور الدخول في الشيء و تدقيق النظر في الأمر «و زهرة الحكم» الزهرة بالفتح البهجة ، و النضارة و الحسن و البياض و نور النبات ، و الحكم بالضمّ القضاء و العلم و الفقه «و روضة الحلم» الإضافة فيها و في الفقرة السابقة من قبيل لجين الماء ، و فيها مكنيّة و تخيلية ، حيث شبه الحكم الواقعي بالزهرة لكونه معجباً ومثمراً لأنواع الثمرات الدنيويّة والأخرويّة والحلم بالروضة لكونه رائقاً ونافعاً في الدارين وفي النهج «ورساخته الحلم» يقال: رسخ كمنع رسوخاً بالضمّ و رساخته بالفتح أي ثبت والحلم الأناة و الثبّت ، وقيل : هو الامساك عن المبادأة

إلى قضاء وطر الغضب ورساخة الحلم قوّته وكماله .

«فمن فهم فسّر جميع العلم ومن علم عرف شرائع الحكم» أي من فهم غوامض العلوم ، فسّر ما اشتبه على الناس منها ، ومن كان كذلك عرف شرائع الحكم بين الناس ، فلا يشتبه عليه الأمر ، ولا يظلم ولا يجور ، وبعده في المجالس « ومن عرف شرايع الحكم لم يضلّ » . « ومن حلم لم يفرط في أمره » ولم يغضب على الناس وتثبت في الأمر ، وفي النهج « فمن فهم علم غور العلم ومن علم غور العلم صدر عن شرايع الحكم ومن حلم » الخ والصدر الرجوع عن الماء والشرية ومورد الناس للاستقاء ، والصدور عن شرايع الحكم كناية عن الإصابة فيه ، وعدم الوقوع في الخطاء « ولم يفرط » على بناء التفعيل أي لم يقصر فيما يتعلق به من أمور القضاء والحكم ، أو مطلقاً وفي بعض نسخ النهج على بناء الأفعال أي لم يجاوز الحد « وعاش في الناس حميداً والعيش الحياة والحميد الم محمود المرضي » .

« والجهاد على أربع شعب » تلك الشعب إما أسباب الجهاد أو أنواعه الخفية ذكرها لثلاث يتوهم أنه منحصر في الجهاد في السيف ، مع أنه أحد أفراد الأربعة المعروف والنهي عن المنكر بل الجهاد استفراغ الوسع في إعلاء كلمة الله واتباع مرضاته وترويج شرايعه باليد واللسان والقلب .

قال الراغب : (١) الجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع في مدافعة العدو والجهاد ثلاثة أضرب : مجاهدة العدو الظاهر ، ومجاهدة الشيطان ، ومجاهدة النفس ، وتدخل ثلاثتها في قوله « وجاهدوا في الله حقّ جهاده » وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله « إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله » (٢) وقال عليه السلام : جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون أعداءكم ، والمجاهدة تكون باليد واللسان قال عليه السلام : « جاهدوا الكفار بأيديكم وألسنتكم » .

« على الأمر بالمعروف » هو الذي عرفه الشارع وعده حسناً فان كان واجباً

(١) المفردات : ١٠١

(٢) الايات على الترتيب في الحج ٧٨ ، الحجرات : ١٥ ، الانفال : ٧٢ .

فالأمر واجب وإن كان مندوباً فالأمر مندوب « والنهي عن المنكر » أي ما أنكره الشارع وعدّه قبيحاً ، وهما مشروطان بالعلم بكونه معروفاً أو منكراً ، وتجوين التأثير ، وعدم المفسدة ، وهما يجبان باليد واللسان والقلب « والصدق في المواطن » أي ترك الكذب على كل حال إلا مع خوف الضرر ، فيورثي فلا يكون كذباً والمواطن مواضع جهاد النفس ، و جهاد العدو ، و جهاد الفاسق بالأمر والنهي ، و مواطن الرضا و السخط و الضرر والنفع مالم يصل إلى حد تجوين التقية ، وأصل الصدق و الكذب أن يكونا في القول ثم في الخبر من أصناف الكلام كما قال تعالى «ومن أصدق من الله قيلاً» «ومن أصدق من الله حديثاً» (١) وقد يكونان بالعرض في غيره من أنواع الكلام كقول القائل : أزيد في الدار ، لتضمنه كونه جاهلاً بحال زيد ، وكما إذا قال : واسني ، لتضمنه أنه محتاج إلى المواساة ، ويستعملان في أفعال الجوارح ، فيقال : صدق في القتال إذا وفي حقّه ، و صدق في الايمان إذا فعل ما يقتضيه من الطاعة ، فالصادق الكامل من يكون لسانه موافقاً لضميره ، وفعله مطابقاً لقوله ، و منه الصدّيق حيث يطلق على المعصوم فيحتمل أن يكون الصدق هنا شاملاً لجميع ذلك .

« وشنآن الفاسقين » الشنآن بالتحريك والسكون وقد صحّح بهما في النهج : البغض ، يقال : شنته كسمعه ومنعه شتاً مثلثة و شناعة وشنآنا ، وهذا أولى مراتب النهي عن المنكر ، وقيل : هو مقتضى الايمان ويجب على كل حال و ليس داخلاً في النهي عن المنكر « شدّ ظهر المؤمن » وفي النهج « ظهور المؤمنين » وشدّ الظهر كناية عن التقوية . كما أن قصم الظهر كناية عن ضدّها ، والأمر بالمعروف يقوي المؤمن لأنّه يريد ترويح شرايع الايمان ، و عسى أن لا يتمكن منه .

« أرغم أنف المنافق » إرغام الأنف كناية عن الاذلال ، وأصله إلصاق الأنف بالرغام ، و هو التراب ، و يطلق على الاكراه على الأمر ، و يقال : فعلته على رغم أنفه أي على كره منه ، و الرغام مثلثة الكره ، و المنكر مطلوب للمنافقين

والفساق الذينهم صنف منهم حقيقة ، والنهي عن المنكر يرغم أنوفهم .
«ومن صدق في المواطن قضى الذي عليه» وفي سائر الكتب سوى الخصال «قضى
ما عليه» أي من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، إذا لم يقدر على أكثر من
ذلك ، أو من جميع التكليف فإن الصدق في الايمان والعقائد يقتضي العمل بجميع
التكليف فعلاً وتركاً أو لأنه يأتي بها لئلا يكون كاذباً إذا سئل عنها «ومن شيء
الفاسقين» المضبوط في النهج بكسر النون .

«ولننتم كلام المحقق البحراني (١) وإن لم يكن فيه كثير فائدة ، بعد ما
ذكرنا قال بعد ما مرّ : وأما شعب هذه الدعائم فاعلم أنه جعل لكل دعامة منها
أربع شعب من الفضائل ، تتشعب منها وتفرع عليها كالشجر لها والأغصان .
أما شعب الصبر الذي هو عبارة عن ملكة العفة فأحدها الشوق إلى الجنة ، و
محبّة الخيرات الباقية ، الثاني الشفق وهو الخوف من النار ، وما يؤدي إليها ، الثالث
الزهد في الدنيا وهو الاعراض بالقلب عن متاعها وطيباتها ، الرابع ترقب الموت و
هذه الأربع فضائل منبعثة عن ملكة العفة لأن كلاً منها يستلزمها .
وأما شعب اليقين فأحدها تبصرة الفطنة وإعمالها ، الثاني تأويل الحكمة و
هو تفسيرها ، الثالث موعظة العبرة ، الرابع أن يلحظ سنة الأولين حتى يصير كأنه
فيهم ، وهذه الأربع هي فضائل تحت الحكمة كالشجر لها ، وبعضها كالفرع
لللبعض .

وأما شعب العدل فأحدها غوص الفهم أي الفهم الغائص فأضاف الصفة إلى
الموصوف ، وقدّمها للاهتمام بها ، ورسم هذه الفضيلة أنها قوّة إدراك المعنى المشار
إليه بلفظ أو كناية أو إشارة ونحوها ، الثاني غور العلم وأقصاه وهو العلم بالشيء
كما هو تحقيقه وكنهه ، الثالث نور الحكم أي تكون الأحكام الصادرة عنه نيّرة واضحة
لا لبس فيها ولا شبهة ، الرابع ملكة الحلم وعبر عنها بالرسوخ لأن شأن الملكة
ذلك ، والحلم هو الامساك عن المبادرة إلى قضاء وطر الغضب ، فيمن يجني عليه

جناية يصل مكروها إليها .

و اعلم أن فضيلتي جودة الفهم وغور العلم ، وإن كانتا داخلتين تحت الحكمة وكذلك فضيلة الحلم داخلية تحت ملكة الشجاعة إلا أن العدل لما كان فضيلة موجودة في الأصول الثلاثة كانت في الحقيقة هي وفروعها شعباً للعدل بيانه أن الفضائل كلها ملكات متوسطة بين طرفي إفراط و تفريط ، و توسطها ذلك هو معنى كونها عدلاً فهي بأسرها شعب له و جزئيات تحته .

و أما شعب الشجاعة المعبر عنها بالجهاد ، فأحدها الأمر بالمعروف ، و الثاني النهي عن المنكر ، و الثالث الصدق في المواطن المكروهة ، و وجود الشجاعة في هذه الشعب الثلاث ظاهر ، والرابع شأن الفاسقين ، و ظاهر أن بغضهم مستلزم لعداوتهم في الله ، و ثوران القوة الغضبية في سبيله لجهادهم ، و هو مستلزم للشجاعة .

و أما ثمرات هذه الفضائل فأشار إليها للترغيب في ثمراتها ، فثمرات شعب العفة أربع أحدها ثمرة الشوق إلى الجنة ، و هو السلو عن الشهوات و ظاهر كونه ثمرة له ، إذا لسالك إلى الله ما لم يشق إلى ما وعد المتقون لم يكن له صارف عن الشهوات الحاضرة ، مع توفر الدواعي إليها ، فلم يسر عنها ، الثانية ثمرة الخوف من النار ، و هو اجتناب المحرمات ، الثالثة ثمرة الزهد وهي الاستهانة بالمصيبات ، لأن غالبها و عامتها ، إنما يلحق بسبب فقد المحبوب من الأمور الدنيوية فمن أعرض عنها بقلبه كانت المصيبة بها هيئنة عنده ، الرابعة ثمرة ترقب الموت وهي المسارعة في الخيرات ، والعمل له ولما بعده ، و أما ثمرات اليقين فإن بعض شعبه ثمرة لبعض فإن تبيين الحكمة وتعلمها ثمرات لأعمال الفطنة و الفكرة ، ومعرفة العبر ومواقع الاعتبار بالماضين ، و الاستدلال بذلك على صانع حكيم ثمرة لتبين وجوه الحكمة و كيفة الاعتبار .

و أما ثمرات العدل فبعضها كذلك أيضاً وذلك أن جودة الفهم و غوصه مستلزم للوقوف على غور العلم و غامضه ، و الوقوف على غامض العلم مستلزم للوقوف على شرايع الحكم العادل ، والصدور عنها بين الخلق من القضاء الحق ، و أما ثمرة الحلم

فعدم وقوع الحليم في طرف التفريط والتقصير عن هذه الفضيلة ، و هي رذيلة الجبن وأن يعيش في الناس محموداً بفضيلته ، و أمّا ثمرات الجهاد فأحدها ثمرة الأمر بالمعروف ، و هو شدُّ ظهور المؤمنين ومعاونتهم على إقامة الفضيلة ، الثانية ثمرة النهي عن المنكر و هي إرغام أنوف المنافقين وإذلالهم بالقهر عن ارتكاب المنكرات وإظهار الرذيلة ، الثالثة ثمرة الصدق في المواطن المكروهة ، و هي قضاء الواجب من أمر الله تعالى في دفع أعدائه والذبُّ عن الحريم ، و الرابعة ثمرة بغض الفاسقين و الغضب لله ، و هي غضب الله لمن أبغضهم ، و إرضاءه يوم القيامة في دار كرامته .
وأقول : فرق الكليني قدّس الله روحه الخبر على أربعة أبواب فجمعنا ما

أورده في بابي الاسلام و الايمان هنا ، و سنورد ما أورده في بابي الكفر و النفاق في بابيها مع شرح تتمّة ما أورده السيّد و صاحب التحف و غيرهما إنشاء الله تعالى .

٢٠- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة : إن الله تعالى خصّكم بالاسلام و استخلصكم له ، و ذلك لأنّه اسم سلامة و جماع كرامة اصطفى الله تعالى منهجه و بيّن حججه ، من ظاهر علم ، و باطن حكم ، لا تقنى غرائب ، ولا تنقضي عجائبه مرابيع النعم ، و مصابيح الظلم ، لا تفتح الخيرات إلا بمفاتيحه ، ولا تكشف الظلمات إلا بمصابحه ، قد أحصى حماه ، و أرعى مرعاه ، فيه شفاء المشتفي ، و كفاية المكتفي (١) .

بيان : ظاهره أنّ الاسلام مشتقّ من السلامة أي من آفات الدنيا و مهالك الآخرة إذا أدّى حقه ، فليس بمعنى الانقياد والدخول في السلم ، و جماع الشيء ككتاب جمعه ، و في الحديث الخمر جماع الاثم أي مظنته ، و مجمعه ، والمنهج و المنهاج الطريق الواضح ، و حججه الأدلّة على صحّته وكلمة «من» للتفسير وتفصيل الحجج ، و ظاهر العلم الأحكام الواضحة المبيّنة للناس من محكمات القرآن ، و ما اتضح من السنّة ، و باطن الحكم الأحكام المخزونة عند أهلها ، كتأويل المتشابهات و أسرار الشريعة ، و قيل : يعني بظاهر علم ، و باطن حكم : القرآن ، ألا تراه كيف

أتى بعده بصفات و نعوت لا يكون إلا للقرآن ، ولا ريب في اتحاد حجج الاسلام و القرآن ، ولا يبعد أن يكون القرآن في جملة كلام حذف السيد رضي الله عنه على عادته في الالتقاط و الاختصار ، و في بعض النسخ «عزائم» مكان «غرائب» أي آياته المحكمة ، وبراهينه العازمة ، أي القاطعة ، وعدم فناء العزائم أو الغرائب إمامياتها و استقرارها على طول المدّة و تغيير الأعصار ، أو كثرتها عند البحث و التنقيش عنها ، و عدم انقضاء العجائب هو أنه كلّما تأمل فيه الانسان استخرج لطائف معجبة و المراتب أقطار أوّل الربيع تحبى بها الأرض ، و تنبت الكلاء ، و في بعض النسخ «بمفاتيحه و بمصايحه» مع الياء و في بعضها بدونها .

و حميت المكان من الناس كرميت أي منعه منهم ، و الحماية اسم منه و كلاء حمى كرضي أي محمي و أحميت المكان جعلته حمى لا يقرب منه ولا يجترء عليه والرعي بالكسر الكلاء ، و بالفتح المصدر والمرعى الرعي والمصدر والموضع ، قيل : أحمى حماه أي جعله الله عرضة لأن يحمى كما تقول أقتلت الرجل أي جعلته عرضة لأن يقتل ، أي قد عرض الله حمى القرآن ومحارمه لأن يجتنب ، و عرض مرعاه لأن يرعى ، أي مكّن من الانتفاع بمواعظه وزواجه لأنه خاطبنا بلسان عربي مبين ولم يقنع ببيان ما لم يعلم إلا بالشرع حتى نبّه في أكثره على أدلة العقل .

وقيل : استعار لفظ الحمى لحفظه وتدبره والعمل بقوانينه ، و وجه الاستعارة أن بذلك يكون حفظ الشخص و حراسته أمّا في الدنيا فمن أيدي كثير من الظالمين لاحترامهم حملة القرآن و مفسريه ومن يتعلّق به ، و أمّا في الآخرة فلحمايته حفظته و متدبريه و العامل به من عذاب الله كما يحمي الحمى من يلوذ به و قيل : أراد بحماه محارمه أي منع بنواحيه وزواجه أن يستباح محارمه .

« وأرعى مرعاه » أي هيأه لأن يرعى ، و استعار لفظ المرعى للعلوم والحكم و الاداب التي يشتمل عليها القرآن ووجه المشابهة أن هذه مراعي النفوس وغذاؤها الذي به يكون نشوها العقلي ، وتمامها الفعلي كما أن النبات والعشب غذاء للأبدان الحيوانية الذي يقوم بها وجودها .

وأقول : يحتمل أن يكون المراد به أنه جعل له حدوداً وحرماً ، ونهى عن انتهاكها و ارتكاب نواهيه و تعدّي حدوده ، و رخصاً أباح للناس الانتفاع بها و التمتع منها ، و يمكن أن يقال : «أحمى حماه» أي منع المغيّرين من تغيير قواعده «وأرعى مرعاه» أي مكّن المطيعين من طاعته ، و هي الغذاء الروحاني الذي به حياتهم الباقية في النشأة الآخرة . والمشتقي طالب الشفاء كالمستشفى كما في بعض النسخ أي فيه شفاء من الأمراض المعنوية كالجهل والضلّال كما قال تعالى « شفاء لما في الصدور » (١) أو منها و من الأمراض البدنية أيضاً بالتعوّذ و نحوه كما قال سبحانه « و ننزل من القرآن ما هو شفاء » (٢) والكفاية بالكسر ما به يحصل الاستغناء عن غيره ، وهذه الكفاية لأهله ، ومن أخذ غوامضهم ورجع في تأويل المتشابهات و نحوه إليهم .

٢١- ل : عن ابن الوليد ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن القاسم بن الحسن بن عليّ بن يقطين ، عن ابن أبي نجران و جعفر بن سليمان ، عن علا بن رزين ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال أبو جعفر عليه السلام : بني الاسلام على خمس : إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وحجّ البيت ، وصوم شهر رمضان ، والولاية لنا أهل البيت ، فجعل في أربع منها رخصة ، ولم يجعل في الولاية رخصة ، من لم يكن له مال لم تكن عليه الزكاة ، ومن لم يكن عنده مال فليس عليه حجّ ، ومن كان مريضاً ، صلى قاعداً و أفطر شهر رمضان ، و الولاية صحيحاً كان أو مريضاً ، و ذامال أو لا مال له فهي لازمة (٣) .

٢٢- لى : عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، عن الصادق عليه السلام قال : بني الاسلام على خمس دعائم : على الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحجّ وولاية أمير المؤمنين والأئمة من ولده

(١) يونس : ٥٧ .

(٢) أسرى : ٨٢ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٣٣ .

صلوات الله عليهم (١) .

٢٣- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن محمد ابن سنان ، عن المفضل ، عن ابن ظبيان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المحمديّة السمحة إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام شهر رمضان ، وحج البيت ، والطاعة للامام و أداء حقوق المؤمن فان من حبس حق المؤمن أقامه الله يوم القيامة خمس مائة عام على رجله ، حتى يسيل من عرقه أودية ، ثم ينادي مناد من عند الله جل جلاله هذا الظالم الذي حبس عن الله حقه ، قال فيوبخ أربعين عاماً ثم يؤمر به إلى نار جهنم (٢) .

٢٤- ثو ، ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن سعدان ابن مسلم ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : عشر من لقي الله عز وجل " بهن " دخل الجنة : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله عليه السلام والاقرار بما جاء به من عند الله عز وجل ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم شهر رمضان وحج البيت ، والولاية لأولياء الله ، والبراءة من أعداء الله ، واجتناب كل مسكر (٣) سن : عن أبيه ، عن سعدان مثله (٤) .

ل : عن الطالقاني ، عن الحسن بن علي العدوي ، عن صهيب بن عبادة ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام مثله بتقديم حج البيت على صوم شهر رمضان (٥) .

٢٥- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن إبراهيم بن إسحاق عن محمد البرقي ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن زرادة قال : قال أبو جعفر

(١) أمالي الصدوق ص ١٦١ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٥٩ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٥ ، الخصال ج ٢ ص ٥٢ .

(٤) المحاسن ص ١٣ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ٥٢ .

عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : بني الاسلام على عشرة أسهم : على شهادة أن لا إله إلا الله وهي الملة ، والصلاة وهي الفريضة ، والصوم وهو الجنة ، والزكاة وهي الطهارة ، والحج وهو الشريعة ، والجihad وهو العز ، والأمر بالمعروف وهو الوفاء ، والنهي عن المنكر وهي المحجة ، والجماعة وهي الألفة ، والعصمة وهي الطاعة (١) .

ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن عيسى عن ابن أبي عمير مثله (٢) .

بيان : «وهي الملة» أي عمدتها وأساسها «وهي الفريضة» أي أعظم الفرائض وأسبقها «وهي الطهارة» أي مطهرة للمال «وهو الشريعة» أي هو من معظم الشرايع «وهو العز» أي يصير سبباً لعز الاسلام وغلبته على الأديان «وهو الوفاء» أي بعهده الله تعالى وفي بعض النسخ الوقار أي موجب لوقار الدين وتمكينه «وهو المحجة» أي طريقة الأنبياء أو يصير سبباً لظهور طرق الدين وفي بعض النسخ الحجة ، وهو أظهر أي يصير سبباً للزوم الحجة على العاصي «والجماعة» أي في الصلاة أو الاجتماع على الحق وعدم التفرق في المذاهب «والعصمة» أي عن المعاصي أو الاعتصام بحبل أئمة الدين كما قال تعالى : «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» (٣) ويؤيده الخبر الاتي (٤) حيث عد العشرة الطاعة وقال «وهي العصمة» أي يصير سبباً لعصمة الدماء أو العصمة عن الذنوب .

٢٦- ما : عن المفيد ، عن المراغي ، عن القاسم بن محمد بن حماد ، عن عبيد بن قيس ، عن يونس بن بكير ، عن يحيى بن أبي حنيفة ، عن أبي العالية قال : سمعت أبا أمامة يقول : قال رسول الله ﷺ : ست من عمل بواحدة منهن جادلت عنه يوم القيامة حتى تدخله الجنة ، تقول : أي رب قد كان يعمل بي في الدنيا : الصلاة

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٩ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٤٣ .

(٣) آل عمران : ١٠٣ .

(٤) تحت الرقم : ٣٠ .

والزكاة ، والحج ، والصيام ، وأداء الأمانة ، وصلة الرحم (١) .

٢٧- ما : عن المفيد ، عن محمد بن الحسين البصير ، عن أحمد بن نصر بن سعيد عن إبراهيم بن إسحاق النهاوندي ، عن عبدالله بن حماد ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : لما قضى رسول الله صلى الله عليه وآله مناسكه من حجة الوداع ركب راحلته وأنشأ يقول : لا يدخل الجنة إلا من كان مسلماً ، فقام إليه أبوذر الغفاري رحمه الله فقال : يا رسول الله : وما الاسلام ؟ فقال صلى الله عليه وآله : الاسلام عريان ولباسه التقوى ، وزيته الحياء ، وملاكه الورع ، وكماله الدين ، وثمرته العمل ، ولكل شيء أساس وأساس الاسلام حبنا أهل البيت (٢) .

بيان : قال في النهاية فيه ملاك الدين الورع : الملاك بالكسر والفتح-قوام الشيء ونظامه ، وما يعتمد عليه فيه .

٢٨- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن ابن محبوب ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمس دعائم : إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم شهر رمضان ، وحج البيت الحرام ، والولاية لنا أهل البيت (٣) .

٢٩- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الفضل بن محمد بن المسيّب عن هارون بن عمرو بن عبدالعزيز المجاشعي ، عن محمد بن جعفر بن محمد ، عن أبيه عن أبي عبدالله عليه السلام قال المجاشعي : وحدّثنا الرضا علي بن موسى عليه السلام ، عن أبيه موسى عليه السلام ، عن أبيه جعفر بن محمد وقال جميعاً : عن آبائهم ، عن علي أمير المؤمنين عليهم السلام قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : بني الاسلام على خمس خصال : على الشهادتين والقرينتين ، قيل له : أمّا الشهادتان فقد عرفناهما ، فما القرينتان ؟

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٩ .

(٢) المصدر ج ١ ص ٨٢ .

(٣) المصدر ج ١ ص ١٢٤ .

قال : الصلاة والزكاة ، فانه لا يقبل أحدهما إلا بالآخرى ، والصيام وحج بيت الله من استطاع إليه سبيلا وختم ذلك بالولاية ، فأنزل الله عز وجل «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً» (١) .

٣٠ - العلل : عن علي بن حاتم ، عن أحمد بن علي العبدى ، عن الحسن ابن إبراهيم الهاشمي ، عن إسحاق بن إبراهيم الديري ، عن عبد الرزاق بن حاتم عن معمر بن قتادة ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : جاءني جبرئيل فقال لي : يا أحمد الاسلام عشرة أسهم ، وقد خاب من لا سهم له فيها ، أولها شهادة أن لا إله إلا الله وهي الكلمة ، والثانية الصلاة وهي الطهر ، والثالثة الزكاة وهي الفطرة ، والرابعة الصوم وهي الجنة ، والخامسة الحج وهي الشريعة ، والسادسة الجهاد وهو العز ، والسابعة الأمر بالمعروف وهو الوفاء ، والثامنة النهي عن المنكر وهو الحجّة ، والتاسعة الجماعة وهي الألفة ، والعاشر الطاعة وهي العصمة .

قال حبيبي جبرئيل : إن مثل هذا الدين كمثّل شجرة ثابتة ، الايمان أصلها والصلاة عروقتها ، والزكاة ماؤها ، والصوم سعتها ، وحسن الخلق ورقها ، والكف عن المحارم ثمرها ، فلا تكمل شجرة إلا بالثمر ، كذلك الايمان لا يكمل إلا بالكف عن المحارم .

بيان : « وهي الكلمة » أي كلمة التقوى التي قال الله تعالى « و ألزمهم كلمة التقوى » (٢) أوهي الكلام التام الذي هي أصدق الكلم وأنفعها فكأنها تستحق هذا الاسم دون سائر الكلم أو كلمة التوحيد «وهي الفطرة» أي فطرة الله التي فطر الناس عليها أي هي من أجزاء الدين ولا يتم إلا بها ، أوهي سبب لحفظ خلقه الانسان ، فان أكثر آيات الزكاة إنما وردت في زكاة الفطرة إذ لم يكن للمسلمين يومئذ مال تجب فيه الزكاة كما ورد في الخبر ، والمعنى أن الانسان مفلطور على تصديق حسنه ، فان إعانة المحتاجين و بذل الأموال في الصدقات مما يحكم بحسنه كل عقل ، و كل

(١) أمالى الطوسي ج ٢ ص ١٣١ ، والاية في المائدة : ٣ .

(٢) الفتح : ٢٦ .

من أقرّ بشرع ، في : القاموس: الفطرة صدقة افطر ، و الخلقة التي خلق عليها المولود في رحم أمّه ، والدين . و«السعف» محرّكة جريد النخل أو ورقه ، والمراد هنا الأول .

٣١- ف : قال كميل بن زياد : سألت أمير المؤمنين عليه السلام عن قواعد الاسلام ماهي ؟ فقال : قواعد الاسلام سبعة ، فأولها العقل ، وعليه بني الصبر ، والثاني صون العرض و صدق اللهجة ، والثالثة تلاوة القرآن على جهته ، والرابعة الحب في الله والبغض في الله ، و الخامسة حق آل محمد و معرفة ولايتهم ، و السادسة حق الاخوان و المحامات عليهم ، و السابعة مجاورة الناس بالحسنى .

قلت : يا أمير المؤمنين العبد يصيب الذنب فيستغفر الله منه فما حدث الاستغفار قال : يا ابن زياد! التوبة ، قلت : بس ؟ قال : لا ، قلت : فكيف ؟ قال : إن العبد إذا أصاب ذنباً يقول : أستغفر الله بالتحريك ، قلت : وما التحريك ؟ قال : الشفتمان واللسان يريد أن يتبع ذلك بالحقيقة ؟ قلت : وما الحقيقة ؟ قال : تصديق في القلب و إضمار أن لا يعود إلى الذنب الذي استغفر منه ، قال كميل : فإذا فعلت ذلك فأنا من المستغفرين ؟ قال : لا ، قال كميل : فكيف ذاك ؟ قال : لأنك لم تبلغ إلى الأصل بعد ، قال كميل : فأصل الاستغفار ماهو ؟ قال : الرجوع إلى التوبة من الذنب الذي استغفرت منه ، و هي أول درجة العابدين ، و ترك الذنب ، و الاستغفار اسم واقع لمعاني ست : أولها الندم على ماضى ، و الثاني العزم على ترك العود أبداً ، والثالث أن تؤدّي حقوق المخلوقين التي بينك وبينهم ، والرابع أن تؤدّي حق الله في كل فرض ، والخامس أن تذيب اللحم الذي نبت على السحت والحرام حتّى يرجع الجلد إلى عظمه ثم تنشئ فيما بينهما لحماً جديداً ، و السادس أن تذيب البدن ألم الطاعات كما أدقته لذات المعاصي (١) .

بيان : إنما عدّ عليه السلام صون العرض و صدق اللهجة خصلة واحدة ، لأن أعظم أسباب صون العرض صدق اللهجة كما أن عمدة أسباب هتك العرض كذبها

«على جهته» أي بالترتيل والتدبر و سائر شرائط التلاوة ، و في القاموس : بس (١) بمعنى حسب أو هو مسترذل .

٣٣- ف: عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن الله ابتداء الأمور فاصطفى لنفسه منها ما شاء ، واستخلص منها ما أحب ، فكان مما أحب أنه ارتضى الايمان فاشتقه من اسمه ، فخلقه من أحب من خلقه ، ثم بيّنه فسهّل شرائعه لمن ورده ؛ وأعز أركانه على من جانبه ، وجعله عزاً لمن و الاله ، و أمناً لمن دخله ، و هدى لمن ائتم به ، و زينة لمن تحلّى به ، و ديناً لمن انتحلّه ، و عصمة لمن اعتصم به ، و جبلاً لمن استمسك به ، و برهاناً لمن تكلم به ، و شرفاً لمن عرفه ، و حكمة لمن نطق به ، و نوراً لمن استضاء به ، و حجة لمن خاصم به ، و فلجاً لمن حاج به ، و علماً لمن وعى ، و حديثاً لمن روى ، و حكماً لمن قضى ، و حلماً لمن حدث ، و لباً لمن تدبر ، و فهماً لمن تفكر ، و يقيناً لمن عقل ، و بصيرة لمن عزم ، و آية لمن توسم ، و عبرة لمن اتعظ ، و نجاة لمن آمن به ، و مودة من الله لمن صلح ، و زلفى لمن ارتقب ، و ثقة لمن توكل ، و راحة لمن فوّض ، و سبقة لمن أحسن ، و خيراً لمن سارع ، و جنة لمن صبر ، و لباساً لمن اتقى ، و تطهيراً لمن رشد ، و أمانة لمن أسلم ، و روحاً للصادقين .

فالايمان أصل الحق؛ و أصل الحق سبيله الهدى ، وصفته الحسنى ، و ما أثرته المجد ، فهو أبلح المنهاج ، مشرق المنار ، مضيء المصابيح ، رفيع الغاية ، يسير المضمار ، جامع الحلبة ، متنافس السبقة ، قديم العدة ، كريم الفرسان ، الصالحات مناره ، و العفة مصايحه ، و الموت غايته ، و الدنيا مضماره ، و القيامة حلبته ، و الجنة سبقتة ، و النار نقمته ، و التقوى عدته ، و المحسنون فرسانه .

فبالايمان يستدل على الصالحات ، و بالصالحات يعمر الفقه ، و بالفقه يرهب الموت ، و بالموت تختم الدنيا ، و بالدنيا تحذر الآخرة ، و بالقيامه تزلف الجنة ، و الجنة حسرة أهل النار ، و النار موعظة التقوى ، و التقوى سنخ الاحسان ، و التقوى

غاية لايهلك من تبعها ولا يندم من يعمل بها لأنَّ بالتقوى فاز الفائزون ، وبالمعصية خسر الخاسرون ، فليزدجر أولوا النهى ، وليتذكر أهل التقوى .
 فالأيمان على أربع دعائم : على الصبر ، واليقين ، والعدل ، والجهد ، فالصبر على أربع شعب : على الشوق ، والشفق ، والزهد ، والترقب ، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ، ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ، ومن ارتقب الموت سارع إلى الخيرات .
 واليقين على أربع شعب : على تبصرة الفطنة ، وتأوُّل الحكمة ، وموعظة العبرة ، وسنة الأولين ، فمن تبصر في الفطنة تأوُّل الحكمة ، ومن تأوُّل الحكمة عرف العبرة ، ومن عرف العبرة عرف السنة ، ومن عرف السنة فكأنما عاش في الأولين .

والعدل على أربع شعب : على غائص الفهم ، وغمرة العلم ، وزهرة الحكم وروضة الحلم ، فمن فهم فسر جميع العلم ، ومن عرف الحكم لم يضل ، ومن حلم لم يفرط في أمره ، وعاش به في الناس حميداً .
 والجهد على أربع شعب : على الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والصدق عند المواطن ، وشأن الفاسقين ، فمن أمر بالمعروف شدَّ ظهر المؤمنين ، ومن نهى عن المنكر أرغم أنف الكافرين ، ومن صدق في المواطن قضى ما عليه ، ومن شنىء الفاسقين غضب الله ، ومن غضب الله غضب الله له ، فذلك الإيِّمان ودعائمه وشعبه : .
 والكفر على أربع دعائم : على الفسق ، والغلو ، والشك ، والشبهة ؛ فالفسق من ذلك على أربع شعب : الجفا ، والعمى ، والغفلة ، والعتو ، فمن جفأ حقّر المؤمن ، ومقت الفقهاء ، وأصرّ على الحنث ، ومن عمي نسي الذكر ، وبذأ خلّقه وألحّ عليه الشيطان ، ومن غفل وثب على ظهريه (١) وحسب غيّه رشداً وغرته الأمانى ، وأخذته الحسرة إذا انقضى الأمر وانكشف عنه الغطاء ، وبداله من الله

(١) في المصداق : ومن غفل جني علي نفسه ، وانقلب علي ظهره ، الخ ،

ما لم يكن يحتسب ، ومن عتا عن أمر الله ، تعالى الله عليه (١) ثم أذله بسلطانه وصغره بجلاله كما فرط في جنبه واغتر بربه الكريم .

و الغلو على أربع شعب : على التعمق ، والتنازع ، والزيف ، والشقاق فمن تعمق لم ينه إلى الحق ، ولم يزد إلا غرقاً في الغمرات لا تنجس عنه (٢) فتنة إلا غشيته أخرى ، فهو يهوي في أمر مريج ، ومن نازع و خاصم قطع بينهم الفشل وبلى أمرهم من طول اللجاج ، ومن زاغ ساءت عنده الحسنة ، وحسنت عنده السيئة وسكرسكر الضلال ، ومن شاق أعورت عليه طريقه واعترض أمره . و ضاق مخرجه ، وحري أن ينزع من دينه من اتبع غير سبيل المؤمنين .

والشك على أربع شعب : على المرية ، والهول ، والتردد ، والاستسلام (٣) فبأي آلاء ربك يتمارى الممترون ، ومن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه ، ومن تردد في ربه سبقه الأولون ، وأدركه الآخرون ، ووطئته سنا بك الشياطين ، ومن استسلم لهلكة الدنيا والآخرة هلك فيهما ، ومن نجا [من ذلك] بففضل اليقين . والشبهة على أربع شعب : على إعجاب بالزينة ، وتسويل النفس ، وتأويل العوج ، ولبس الحق بالباطل ، و ذلك أن الزينة تؤل عن البيئة ، و [تسويل] النفس تقحم إلى الشهوة ، والعوج يميل ميلاً عظيماً ، واللبس ظلمات بعضها فوق بعض ، فذلك الكفر و دعائمه و شعبه .

و النفاق على أربع دعائم : على الهوى ، والهوى ، والحفيظة ، والطمع فالهوى من ذلك على أربع شعب : على البغي ، والعدوان ، والشهوة ، والعصيان فمن بغي كثرت غوايله وتخلّى منه ، ونصر عليه ، ومن اعتدى لم تؤمن بوائقه ولم يسلم قلبه ، ومن لم يعدل نفسه عن الشهوات ، خاض في الحسرات ، و سبغ فيها ومن عصى ضلّ عمداً بلاعذر ولا حجة .

و أما شعب الهوى : فالهبة ، والغرة ، والمماطلة ، والأمل ، و ذلك أن الهبة ترد عن الحق . والاغترار بالعاجل تفريط الأجل ، وتفريط المماطلة مورط

(١) في المصدر : ومن عتا عن أمر الله شك ومن شك تعالى الله عليه . (٢) لا تنجس خ ل .

(٣) كأنه سقط من هنا شيء وفي نسخة الكافي وهو قول الله عز وجل .

في العمي ، و لولا الأمل علم الانسان حساب ما هو فيه ، ولو علم حساب ما هو فيه مات خُفَاتاً من الهول والوجل .

و أمّا شعب الحفيظة ، فالكبر ، والفخر ، والحيّة ، و العصبية ، فمن استكبر أدبر ، ومن فخر فجر ، و من حمى أصرّ ، و من أخذته العصبية جار ، فبئس الأمر أمر بين إدار ، و فجور ، و إصرار ، وجور عن الصراط .
و شعب الطمع : الفرح ، و المرح ، و اللجاجة ، و التكبر ، فالفرح مكروه عند الله ، و المرح خيلاء ، و اللجاجة بلاء لمن اضطرّته إلى حمله الاثام ، و التكبر لهو و لعب و شغل و استبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير .

فذلك النفاق و دعائمه وشعبه ، والله قاهر فوق عباده تعالى ذكره ، واستوت به مرّته ، و اشتدّت قوّته ، و فاضت برّكته ، و استضاءت حكمته ، و فلجت حجّته و خلص دينه ، و حقّت كلمته ، و سبقت حسناته ، و صفت نسبته ، و أقسّط موازينه و بلغت رسالاته ، و حضرت حفظته ، ثمّ جعل السيئة ذنباً ، و الذنب فتنة ، و الفتنة دنساً ، و جعل الحسنى غنماً ، و العتبي توبة ، و التوبة طهوراً ، فمن تاب اهتدى و من افتتن غوى ، ما لم يتب إلى الله و يعترف بذنبه ، و يصدق بالحسنى ، و لا يهلك على الله إلاّ هالك .

فالله الله ما أوسع ما لديه من التوبة و الرحمة و البشري و الحلم العظيم ، و ما أنكر ما لديه من الأنكال و الجحيم و العزّة و القدرة و البطش الشديد ، فمن ظفر بطاعة الله اختار كرامته ، و من لم يزل في معصية الله ذاق و بيل نقمته ، هنالك عقبي الدار (١) .

٣٣- كتاب الغارات لابراهيم بن محمد الثقفي بأسانيد عنه رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال : قال عليّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أمّا بعد فإنّ الله شرع الاسلام فسهّل شرايعه لمن ورده ، و ساق الحديث نحو ما مرّ إلى قوله : هنالك عقبي الدار ، لا يخشى أهلها غيرها و هنالك خيبة ليس لأهلها اختيار ، نسأل الله ذا السلطان العظيم ، و الوجه الكريم الخير ، و الخير عافية

للمتقين ، والخير مردُّ يوم الدين .

٣٤ - سن : عن محمد بن عليّ وأبي الخزرج معاً ، عن سفيان بن إبراهيم الجويري ، عن أبيه ، عن أبي صادق قال : سمعت علياً عليه السلام يقول : أثافي الاسلام ثلاث لاتنفع واحدة منهنّ دون صاحبتيها : الصلاة ، والزكاة ، والولاية (١)

٣٥ - سن : عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن عليّ بن عبدالعزيز قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ألا أخبرك بأصل الاسلام وفرعه وذوته وسانمه ؟ قال : قلت : بلى جعلت فداك قال : أصله الصلاة ، وفرعه الزكاة ، وذوته وسانمه الجهاد في سبيل الله ، ألا أخبرك بأبواب الخير ؟ الصوم جنّة ، والصدقة تحطّ الخطيئة ، وقيام الرجل في جوف الليل يناجي ربّه ثمّ تلا « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربّهم خوفاً وطمعاً وممّا رزقناهم ينفقون » (٢) .

ما : عن الغضائري ، عن أحمد العطار ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن فضال مثله إلى قوله : الصوم جنّة من النار (٣) .

٣٦ - سن : عن أبيه ، عن النضر ، عن يحيى الحلبي ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : جعلت فداك أخبرني عن الفرائض التي افترض الله على العباد ماهي ؟ فقال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله وإقام الصلاة ، والخمسة ، والزكاة ، وحجّ البيت ، وصوم شهر رمضان ، والولاية فمن أقامهنّ وسدّد وقارب ، واجتنب كلّ منكر دخل الجنّة (٤) .

بيان : قال في النهاية : فيه سدّدوا وقاربوا ، أي اطلبوا بأعمالكم السّداد والاستقامة ، وهو القصد في الأمر والعدل فيه ، وقال : أي اقتصدوا في الأمور كلّها و اتركوا الغلوّ فيها والتقصير ، يقال : قارب فلان في أمره إذا اقتصد ، و منه

(١) المحاسن ص ٢٨٦ .

(٢) المحاسن ص ٢٨٩ ، والاية في السجدة : ١٦ .

(٣) لم نجده في أحاديث الغضائري .

(٤) المحاسن ص ٢٩٠ .

الحديث ما من مؤمن يؤمن بالله ثم يسدّد أي يقتصد فلا يغلو ولا يسرف ، ومنه
و سئل عن الازار فقال : سدّد وقارب ! أي اعمل به شيئاً لاتعاب على فعله ، فلا
تفرط في إرساله ولا تشميره انتهى وفي بعض النسخ : « كل مسكر » مكان « كل »
منكر .

٣٧ - شي : عن عيسى بن السري قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام أخبرني بدعائم
الاسلام الذي بنى الله عليه الدين لايسع أحداً التقصير في شيء منها ، الذي من قصر
عن معرفة شيء منها فسد عليه دينه ، ولم يقبل منه عمله ، ومن عرفها وعمل بها صلح
له دينه ، وقبل منه عمله ، ولم يضره ما هو فيه بجهل شيء من الأمور إن جهله
فقال : نعم شهادة أن لا إله إلا الله ، و الايمان برسوله ﷺ والاقرار بما جاء من
عند الله ، و حق من الأموال الزكاة ، والولاية التي أمر الله بها ولاية آل محمد .

قال : وقال رسول الله ﷺ : من مات ولا يعرف إمامه مات ميتة جاهلية ، فكان
الامام عليّ ثم كان الحسن بن عليّ ، ثم كان الحسين بن عليّ ، ثم كان عليّ بن
الحسين ، و كان محمد بن عليّ أبو جعفر ، وكانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم
لا يعرفون مناسك حجّهم ، ولا حلالهم ولا حرامهم ، حتّى كان أبو جعفر فنهج لهم
وبيّن مناسك حجّهم ، وحلالهم وحرامهم ، حتّى استغنوا عن الناس ، وصار الناس يتعلّمون
منهم ، بعدما كانوا يتعلّمون من الناس ، وهكذا يكون الأمر ، والأرض لا يكون
إلاّ بامام (١) .

٣٨ - فض ، يل : بالسناد يرفعه إلى أبي سعيد الخدري أنّه قال : قال رسول
الله ﷺ : بني الاسلام على شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة
و إيتاء الزكاة و صوم شهر رمضان ، و الحجّ إلى البيت ، و الجهاد و ولاية عليّ
ابن أبي طالب قال أبو سعيد : ما أظنّ القوم إلاّ هلكوا بترك الولاية ، قال ﷺ : ما
تصنع يا باسعيد إذا هلكوا .

٣٩ - بيان أنواع القرآن : برواية ابن قولويه عن سعد بن عبد الله بأسناده

عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : حدود الفروض التي فرضها الله على خلقه هي خمسة من كبار الفرائض : الصلاة ، والزكاة ، والحج ، والصوم ، والولاية الحافظة لهذه الفرائض الأربعة ، وهي فلكل الفرائض والسنن وجميع أمور الدين والشرائع .

فكبار حدود الصلاة أربعة ، وهي معرفة الوقت ، ومعرفة القبلة والتوجه إليها ، والركوع ، والسجود ، ولها خامسة لا تتم الصلاة وتثبت إلا بها ، وهي الوضوء على حدوده التي فرضها الله ، ويثبتها في كتابه ، وإنما صارت هذه كبار حدود الصلاة لأنها عوائق في جميع العالم معروفة مشهورة بكل لسان في الشرق والغرب فجميع الناس العاقل والعالم وغير العالم يقدر على أن يتعلم هذه الحدود الكبار ساعة تجب عليه ، لأنها تتعلم بالرؤية والإشارة ، من ضبط الوضوء ، والوقت ، والقبلة والركوع والسجود لا عذراً لأحد في تأخير تعليم ذلك .

وسائر حدود الصلاة وما فيها من السنن ، فليس كل أحد يحسن وينتهي له أن يتعلم ما فيها من السنن من القراءة والدعاء والتسبيح والشهد والأذان والإقامة فجعل الله تبارك وتعالى هذه كبار حدود الصلاة ، لعلهم عز وجل أن الناس كلهم يستطيعون أن يؤدوا جميع هذه الأشياء في حالة وجوبها عليهم وجعلها فريضة ، وجعل سائر ما فيها سنة واجبة على من أحسنها ، ووسع لمن لم يحسنها في إقامتها حتى يتعلمها ، لأنها تصعب على الأعاجم خاصة لقلّة ضبطهم العربية ، واختلاف ألسنتهم ولا عذر لهم في ترك التعليم ومجاهدته ، ولهم العذر في إقامته حتى يتعلموه .

وكبار حدود الزكاة أربعة معرفة القدر الذي يجب عليه فيه الزكاة ، وما الذي يجب الزكاة عليه من الأموال ، ومعرفة الوقت الذي يجب فيه الزكاة ، ومعرفة العدد والقيمة ، ومعرفة الموضع الذي توضع فيه .

فأما معرفة العدد والقيمة ، فهو أنه يجب أن يعلم الانسان كم الأشياء التي تجب الزكاة عليها ، من الأموال التي فرض الله عليهم فيه الزكاة ، وهو الذهب والفضة ، والحنطة ، والشعير ، والتمر ، والزبيب ، والابل ، والبقر ، والغنم

فهذه تسعة أشياء ، وليس عليهم فيما سوى ذلك من أموالهم زكاة ، و يجب أن يعرفوا من ذلك ما يجب من العدد ، و قد بين الله ذلك ، و وضع لمعرفة ما يحتاجون إليه ممّا فرض عليهم أربعة أشياء وهي الكيل ، و الوزن ، و المساحة ، و العدد ، فالعدد في الابل و البقر و الغنم ، و الكيل في الحنطة و الشعير و الزبيب و التمر ، و الوزن في الذهب و الفضة ، فاذاعرف الانسان هذه الأشياء كان مؤدّيّاً للزكاة على ما فرض الله تبارك و تعالى عليه ، فان لم يعرف ذلك لم يحسن أن يؤدّي هذه الفرائض ، ثم يحتاج بعد ذلك أن يعرف الموضع الذي يجب أن يضع فيه زكاته ، فيضعها فيه ، و إلا لم يكن مؤدّيّاً لما أمر الله ، ولم يقبل منه ، فهذه كبار حدود الزكاة .

و كبار حدود الحج أربعة ، فأوّل ذلك الاحرام من الوقت الموقّت لا يتقدّم على ذلك ولا يتأخّر عنه إلا لعلّة ، و الطواف بالبيت ، و السعي بين الصفا و المروة و الوقوف بالموقفين : عرفة و المزدلفة ، وهي المشعر الحرام ، فهذه كبار حدود الحج و عليه بعد أن يتعلّم ما يحتاج إليه في عمرته و حجّه وما يلزم من ذبح و حلق و تقصير و رمي الجمار حتّى يؤدّي ذلك كما يجب و كما سنّه رسول الله صلوات الله عليه و آله .

و كبار حدود الصوم أربعة : وهي اجتناب الأكل و الشرب و النكاح و الارتماس في الماء ، فهذه كبار حدود الصوم ، وعليه بعد ذلك أن يجتنب القيء متعمّداً و الكذب ، و قول الزور ، و إنشاد الشعر ، و غير ذلك ممّا قد نهى عنه ، و جاء به الخبر ، ممّا سنّه رسول الله ﷺ و أمر به .

و كبار حدود الوضوء للصلاة أربعة : وهي غسل الوجه ، و اليدين إلى المرافق و المسح على الرأس ، و المسح على الرجلين إلى الكعبين كما أمر الله ، وسائر ذلك سنّة .

و كبار حدود ولاية الامام المفروض الطاعة أن يعلم أنّه معصوم من الخطاء و الزلل ، و العمد ، و من الذنوب كلّها صغيرها و كبيرها : لا يزل ولا يخطأ ولا يلهو بشيء من الأمور الموبقة للدّين ، ولا بشيء من الملاهي ، و أنّه أعلم الناس بحلال الله و

و حرامه ، وفرائضه ، وسننه ، و أحكامه ، مستغن عن جميع العالم ، و غيره محتاج إليه ، و أنه أسخى الناس ، و أشجع الناس .

و العلة في وجوب العصمة أنه إن لم يكن معصوماً لم يؤمن منه أن يدخل في بعض ما يدخل فيه الناس ، من ارتكاب المحارم بغلبة الشهوات فاذا دخل في شيء من الذنوب احتاج إلى من يقيم عليه الحدود التي فرضها الله ، ولا يجوز أن يكون إماماً على الناس مؤدباً لهم من يكون بهذه الصفة من ارتكاب الذنوب ، و العلة في أن يكون أعلم الناس أنه إن لم يكن عالماً بجميع الحلال والحرام ، وفنون العلوم التي يحتاج الناس إليها في أمور دينهم ودنياهم ، لم يؤمن منه أن يقلب شرايع الله و أحكامه و حدوده ، فيقطع من لا يجب عليه القطع ، و يقتل و يصلب السارق ، و يحد و يضرب المحارب ، و العلة في أنه يجب أن يكون أسخى الناس أنه خازن المسلمين ، و المؤمن على أموالهم و فيئهم ، وإن لم يكن سخياً تاقث نفسه إلى أموالهم فأخذها ، و العلة في أنه يجب أن يكون أشجع الناس لأنه فئة المسلمين : إليه يرجعون في الحروب ، و إن لم يكن أشجعهم لم يؤمن منه أن يهرب و يفر من الزحف و يسلمهم للقتل و العطب فيبوء بغضب من الله كما قال عز وجل « ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله » (١) فلا يجوز أن يفر من الحرب و يبوء بغضب من الله .

و جعل الله جل و عز لهذه الفرائض الأربع دلائل ، و هما أعظم الدلائل في السماء الشمس والقمر ، فدلالة الصلاة التي هي أعظم هذه الأربعة و هي عمود الدين و هي أشرفها وأجلها : الشمس يقول الله جل و عز « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل ، و قرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » (٢) فلا تعرف مواقيت الصلاة إلا بالشمس : أولها الزوال عن كبد السماء ، وهو وقت الظهر ، ثم العصر بعدها ، ودليلها ما تقدم من الزوال ، والمغرب إذا سقط القرص (٣) وهو من الشمس

(١) الانفال : ١٦ .

(٢) أسرى : ٧٨ .

(٣) يعني بذهاب الحمرة .

و العشاء الاخرة إذا ذهب الشفق ، وهو من الشمس ، وصلاة الفجر إذا طلع الفجر و هو من الشمس ، و جعل عز وجل دلالة الزكاة مشتركة بين الشمس و القمر ، فإذا حال الحول وجبت الزكاة ، و جعل دلالة الحج و الصوم ، القمر لا تعرف هاتان الفريضتان إلا بالقمر لقول الله تبارك وتعالى «يسئلونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج» و قوله جل وعز «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه» (١) ففرض الحج و الصوم لا يعرف إلا بالشهور [والشهور] لا تعرف إلا بالقمر دون الشمس .

٤٠- تفسير النعماني : بإسناده ، عن الصادق عليه السلام ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : أمّا ما فرضه الله سبحانه في كتابه فدعائم الاسلام ، و هي خمس دعائم : وعلى هذه الفرائض الخمس بني الاسلام ، فجعل سبحانه لكل فريضة من هذه الفرائض أربعة حدود ، لا يسع أحدا جهلها ، أولها الصلاة ثم الزكاة ثم الصيام ثم الحج ثم الولاية ، وهي خاتمها والجامعة لجميع الفرائض والسنن . فحدود الصلاة أربعة : معرفة الوقت ، ثم ذكر نحواً ممّا مرّ بتغيير ما إلى آخر الخبر .

بيان : كان في نسختي الروايتين سقم و تشويش ، لاسيّما في حدود الزكاة ، و في النعماني بعد قوله و البقر والغنم فأما المساحة فمن باب الأرضين والمياه وكأن ذكر القيمة لأنّه قد يجوز أداء القيمة بدل العين ، و ذكر المساحة لأنّه قد يضمن العامل حصّة الفقراء بعد الخرص قبل الحصاد ، فيحتاج إلى المساحة ، و سنبت في جميع ذلك في أبوابها إنشاء الله تعالى ، و كأنّ مدخلية الشمس في الزكاة لأن الغلات حولها إدراكها ، وهي تابعة للفصول التابعة لحركة الشمس ، و في النعماني مكان قوله : «وجعل الله جل وعز لهذه الفرائض الأربع إلى آخره» هكذا : وقد جعل الله لهذه الفرائض الأربع دليلين أبان لنا بهما المشكلات ، وهما الشمس و القمر أي النبي و وصيّّه بلا فصل .

٤١- كتاب الطرف : للسيد علي بن طاووس رضي الله عنه باسناده إلى عيسى ابن المستفاد مما رواه في كتاب الوصية قال : حدثني موسى بن جعفر عليه السلام قال سألت أبي جعفر بن محمد عليه السلام عن بدء الاسلام كيف أسلم عليّ وكيف أسلمت خديجة ؟ فقال لي أبي : إنهما لما دعاهما رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا عليّ ويا خديجة إن جبرئيل عندي يدعوكما إلى بيعة الاسلام فأسلما تسلما ، وأطيعا تهديا ! فقالا : فعلنا وأطعنا يا رسول الله ، فقال : إن جبرئيل عندي يقول لكما : إن الاسلام شروطاً وعهوداً ومواثيق فابتدياه بما شرط الله عليكم لنفسه ولرسوله أن تقولوا نشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في ملكه ، ولم يلد له والد ولم يتخذ صاحبة ، إلهاً واحداً مخلصاً وأن محمداً عبده ورسوله أرسله إلى الناس كافة بين يدي الساعة ، ونشهد أن الله يحيي ويميت ، ويرفع ويضع ، ويغني ويفقر ، ويفعل ما يشاء ، ويبعث من في القبور ، قالوا شهدنا قال وإسباغ الوضوء على المكاره : غسل الوجه واليدين والذراعين ومسح الرأس والرجلين إلى الكعبين ، وغسل الجنابة في الحرّ والبرد ، وإقام الصلاة وأخذ الزكاة من حلّها ، ووضعها في أهلها ، وحجّ البيت ، وصوم شهر رمضان والجهاد في سبيل الله ، وبرّ الوالدين ، وصلة الرحم ، والعدل في الرعيّة ، والقسم بالسوية ، والوقوف عند الشبهة إلى الوصول إلى الامام . فانه لاشبهة عنده ، وطاعة وليّ الأمر بعدي ، ومعرفة في حياتي وبعد موتي ، والائتمّة من بعده واحداً واحداً وموالات أولياء الله ، ومعاداة أعداء الله ، والبراءة من الشيطان الرجيم ، وحزبه وأشياعه ، والبراءة من الأحزاب تيم وعدي وأميّة ، وأشياعهم وأتباعهم والحياة على ديني وسنتي ، ودين وصيّي وسنته إلى يوم القيامة ، والموت على مثل ذلك وترك شرب الخمر ، وملاحاة الناس ، يا خديجة فهمت ما شرط ربك عليك ؟ قالت نعم ، وآمنت وصدّقت ، ورضيت وسلّمت قال عليّ عليه السلام وأنا على ذلك ، فقال : يا عليّ تباعه على ما شرطت عليك ؟ قال : نعم قال : فبسط رسول الله كفه فوضع كفّ عليّ عليه السلام في كفه فقال : بايعني يا عليّ على ما شرطت عليك ، وأن تمنعني ممّا تمنع منه نفسك ، فبكي عليّ عليه السلام فقال : بأبي وأمي لا حول ولا قوّة إلا

بالله ، فقال رسول الله ﷺ : اهتديت ورب الكعبة ، ورشدت ووقفت ، وأرشدك الله يا خديجة ، ضعي يدك فوق يد علي فبايعي له فبايعت على مثل ما بايع عليه علي ، ابن أبي طالب عليه السلام ، أنه لا جهاد عليه ، ثم قال : يا خديجة هذا علي مولاك ومولى المؤمنين ، وإمامهم بعدي ، قالت : صدقت يا رسول الله قد بايعته على ما قلت ، أشهد الله وأشهدك وكفى بالله شهيداً عليمًا

وعنه ، عن أبيه ، قال : دعا رسول الله ﷺ أباذر و سلمان والمقداد فقال لهم : تعرفون شرايع الاسلام وشروطه ؟ قالوا : نعرف ما عرفنا الله ورسوله ، فقال : هي والله أكثر من أن تحصى ، أشهدوني على أنفسكم وكفى بالله شهيداً ، وملائكته عليكم بشهادة أن لا إله إلا الله مخلصاً لا شريك له في سلطانه ولا نظير له في ملكه وأنني رسول الله ، بعثني بالحق ، وأن القرآن إمام من الله ، وحكم عدل ، وأن القبلة قبلتي شطر المسجد الحرام لكم قبلة .

وأن علي بن أبي طالب وصي محمد أمير المؤمنين ومولاهم وأن حقه من الله مفروض واجب ، وطاعته طاعة الله ورسوله والأئمة من ولده ، وأن مودة أهل بيته مفروضة واجبة على كل مؤمن ومؤمنة ، مع إقامة الصلاة لوقتها ، وإخراج الزكاة من حلها ، ووضعها في أهلها .

وإخراج الخمس من كل ما يملكه أحد من الناس حتى يرفعه إلى ولي المؤمنين وأميرهم وبعده ولده ، فمن عجز ولم يقدر إلا على اليسير من المال فليدفع ذلك إلى الضعيفين من أهل بيته من ولد الأئمة ، فان لم يقدر فليشيعتهم ممن لا يأكل بهم الناس ولا يريد بهم إلا الله ، وما وجب عليهم من حق ، والعدل في الرعيّة والقسم بالسويّة ، والقول بالحق ، وأن حكم الكتاب على ما عمل عليه أمير المؤمنين ، والفرائض على كتاب الله وأحكامه ، وإطعام الطعام على حبه ، وحج البيت ، والجهاد في سبيل الله ، وصوم شهر رمضان ، وغسل الجنابة ، والوضوء

الكامل على الوجه واليدين والذراعين إلى المرافق ، و المسح على الرأس و القدمين إلى الكعبين ، لا على خف ولا على خمار ، ولا على عمامة ، و الحب لأهل بيتي في الله ، و حب شيعتهم لهم ، و البغض لأعدائهم ، وبغض من والاهم ، و العداوة في الله و له ، و الايمان بالقدر : خيره وشره و حلوله و مره .

و على أن تحللوا حلال القرآن و تحرثوا حرامه ، و تعملوا بالأحكام ، و تردوا المتشابه إلى أهله ، فمن عمي عليه من عمله شيء لم يكن علمه مني ولا سمعه فعليه بعلي بن أبي طالب فانه قد علم كما قد علمته ، و ظاهره و باطنه ، و محكمه و متشابهه ، و هو يقاتل على تأويله كما قاتلت على تنزيله ، و موالة أولياء الله محمد و ذريته والأئمة خاصة ، موالة من والاهم و شايعهم ، والبراءة والعداوة لمن عاداهم و شاقهم ، كعداوة الشيطان الرجيم ، و البراءة ممن شايعهم و تابعهم ، و الاستقامة على طريق الامام .

واعلموا أنني لا أقدم على علي أحداً ، فمن تقدمه فهو ظالم و البيعة بعدي لغيره ضلالة ، و فلتة و زلة : الأول ثم الثاني ثم الثالث ، و ويل للرابع ، ثم الويل له ، و يل له ولأبيه ، مع ويل لمن كان قبله ، و يل لهما و لصاحبيهما ، لا غفر الله لهم فهذه شروط الاسلام ، و ما بقي أكثر ، قالوا : سمعنا و أطعنا و قبلنا و صدقنا و نقول مثل ذلك ، و نشهد لك على أنفسنا بالرضا به أبدا حتى نقدم عليك آمناً بسرهم و علانيتهم ، و رضينا بهم أئمة و هداة و موالي ، قال : و أنا معكم شهيد . ثم قال : نعم ، و تشهدون أن الجنة حق و هي محرمة على الخلائق حتى أدخلها ، قالوا : نعم قال : تشهدون أن النار حق و هي محرمة على الكافرين حتى يدخلها أعداء أهل بيتي ، و الناصبون لهم حرباً و عداوة . و لا عيشهم و مبغضهم و قاتلهم كمن لعني أو أبغضني أو قاتلني هم في النار ، قالوا : شهدنا و على ذلك أقرنا ، قال : و تشهدون أن علياً صاحب حوضي ، و الذائد عنه ، و هو قسيم النار ، يقول : ذلك لك فاقبضه ذميماً ، و هذا لي فلا تقربيه ، فينجو سليماً ، قالوا : شهدنا على ذلك ، و

نؤمن به ، قال : و أنا على ذلك شهيد .

و بهذا الاسناد ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : لما هاجر النبي صلى الله عليه وآله إلى المدينة وحضر خروجه إلى بدر دعا الناس إلى البيعة فبايع كلهم على السمع والطاعة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا خلا دعا علياً فأخبره بمن يفي منهم ومن لا يفي ويسأله كتمان ذلك ، ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وآله علياً وحمزة وفاطمة عليها السلام فقال لهم : بايعوني ببيعة الرضا ، فقال حمزة : بأبي أنت وأُمِّي على ما نبايع ؟ أليس قد بايعنا ؟ فقال : يا أسد الله وأسد رسوله تبايع لله ولرسوله بالوفاء والاستقامة لابن أخيك ، إذن تستكمل الايمان ، قال : نعم سمعاً وطاعة ، وبسط يده ، فقال لهم : يد الله فوق أيديهم ، عليُّ أمير المؤمنين ، وحمزة سيّد الشهداء ، و جعفر الطيار في الجنة ، و فاطمة سيّدة نساء العالمين ، و السبطان الحسن و الحسين سيّد شباب أهل الجنة . هذا شرط من الله على جميع المسلمين من الجنّ والانس أجمعين : فمن نكث فأنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ثم قرأ « إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله » (١) .

قال : و لما كانت الليلة التي أُصيب حمزة في يومها ، دعاه رسول الله فقال : يا حمزة يا عمّ رسول الله يوشك أن تغيب غيبة بعيدة فما تقول لو وردت على الله تبارك و تعالى و سألك عن شرائع الاسلام وشروط الايمان ، فبكي حمزة فقال : بأبي أنت و أُمِّي أرشدني وفهمني فقال : يا حمزة تشهد أن لا إله إلا الله مخلصاً وأنّي رسول الله بعني بالحق ، قال حمزة : شهدت قال : و أنّ الجنة حقّ و أنّ النار حقّ و أنّ الساعة آتية لا ريب فيها و أنّ الصراط حقّ والميزان حقّ ، ومن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، وفريق في الجنة وفريق في السعير (٢) .

(١) الفتح : ١٠

(٢) اقتباس من قوله تعالى في سورة الزلزال : ٧ - ٨ وقوله تعالى في سورة

الشورى : ٧ .

وأن علياً أمير المؤمنين ، قال حمزة : شهدت وأقررت وآمنت وصدقت وقال : الأئمة من ذريته الحسن والحسين ، والإمامة في ذريته ، قال حمزة : آمنت وصدقت وقال : وفاطمة سيّدة نساء العالمين ، قال : نعم صدقت ، قال : وحمزة سيّد الشهداء وأسد الله وأسد رسوله وعمّ نبيّه ، فبكى حمزة حتّى سقط على وجهه ، وجعل يقبّل عيني رسول الله ﷺ ، وقال : جعفر ابن أخيك طيار في الجنة مع الملائكة وأنّ محمداً وآله خير البريّة تؤمن يا حمزة بسرّهم وعلايتهم ، وظاهرهم وباطنهم ، و تحيي على ذلك وتموت ، وتوالي من والاهم ، وتعاوي من عاداهم ، قال : نعم يا رسول الله ، أشهد الله وأشهدك ، وكفى بالله شهيداً ، فقال رسول الله ﷺ : صدّدك الله ووفّقك (١) .

وبهذا الاسناد : عن الكاظم ، عن أبيه عليه السلام قال : دعا رسول الله ﷺ العباس عند موته فخلابه ، وقال له : يا أبا الفضل ! اعلم أنّ من احتجاج ربّي عليّ تبليغي الناس عامّة ، وأهل بيتي خاصّة ، ولأية عليّ عليه السلام فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر يا أبا الفضل جدّد للإسلام عهداً وميثاقاً وسلّم لوليّ الأمر إمرته ولا تكن كمن يعطي بلسانه ، ويكفر بقلبه ، يشاقني في أهل بيتي ويتقدّمهم ويستأمر عليهم ويتسلّط عليهم ليدلّ قوماً أعزّهم الله ، ويعزّ قوماً لم يبلغوا ، ولا يبلغون مامدوا إليه أعينهم ، يا أبا الفضل إنّ ربّي عهد إليّ عهداً أمرني أن أبلغه الشاهد من الانس والجنّ ، وأن آمر شاهدهم أن يبلغوا غائبهم ، فمن صدّق عليّاً وازره وأطاعه ونصره وقبله ، و أدّى ما عليه من الفرائض لله ، فقد بلغ حقيقة الايمان ، ومن أبى الفرائض فقد أحبط الله عمله حتّى يلقي الله ولا حجة له عنده ، يا أبا الفضل فما أنت قائل ؟ قال : قبلت منك يا رسول الله وآمنت بما جئت به وصدّقت وسلّمت ، فاشهد عليّ (٢) .



كلمة المصحح :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله ، محمد وآله أُمْنَاءُ الله .
 و بعد : فمن سعادتي الخالدة - والشكر لواهبها ومنعمها - أن وفقني الله
 لعزیز لخدمة الدين القويم ، والخوض في تراثه الذهبي الخالد القيم ، تحقيقاً
 لاثار الوحي والرسالة ، وتصحيحها وتبريزها بصورة تناسب أدنى شأنها .
 وفي مقدّمها هذه الموسوعة الكبرى بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة
 الأطهار ، الباحث عن المعارف الاسلامية ، الدائرة بين المسلمين ، فله المنه
 والشكر على توفيقه لذلك .
 وهذا الجزء الذي تقدّمه إلى القراء الكرام هو الجزء الثاني من المجلد
 الخامس عشر في بيان الاسلام والايمان وشرائطهما . و صفات المؤمنين والمتقين من
 مكارم الأخلاق ومحاسن الأعراق وبيان معاني الكفر والنفاق وموجباتهما ، وعلائم
 الكفار والمنافقين ومقاييس خصالهم ومذامّ خلالهم ، إلى غير ذلك من المباحث النافعة
 الكثيرة التي ستمرّون عليها في طيّ أجزاءها .
 وقد اعتمدنا في تصحيح أحاديثها وتحقيقها على النسخة المصحّحة المشهورة
 بكمباني بعد تخريج أحاديثه من المصادر ، و تعيين موضع النصّ منها ، إلا في
 المصادر المخطوطة .
 نرجو من الله العزيز أن يوفقنا لاتمام ذلك ويعيننا في إخراج سائر أجزاءه
 متوالياً متواتراً ، وأن يعصمنا عن الزلل والخطأ ، إنّه وليّ العصمه والتوفيق .

بِسْمِهِ تَعَالَى

إلى هنا انتهى الجزء الثاني من المجلد الخامس عشر
وهو الجزء الثامن و الستون حسب تجزئتنا يحتوي على
ثلاثة عشر باباً .

ولقد بذلنا الجهد في تصحيحه ومقابلته فخرج بعون الله
ومشيئته نقيّاً من الأغلاط إلاّ نزرأ زهيداً زاغ عنه البصر
وحسر عنه النظر ، وبالله العصمة والاعتصام .
السيد ابراهيم الميانجى محمد الباقر البهبودى

(فهرس)

ما في هذا الجزء من الابواب

رقم الصفحة	عناوين الابواب
١ - ٨٣	١٥ - باب فضائل الشيعة .
٨٣ - ٩٦	١٦ - باب أن الشيعة هم أهل دين الله ، وهم على دين أنبيائه ، وهم على الحق ، ولا يغفر إلا لهم ، ولا يقبل إلا منهم
٩٦ - ٩٨	١٧ - باب فضل الرافضة ومدح التسمية بها
٩٨ - ١٤٩	١٨ - باب الصفح عن الشيعة وشفاعة أئمتهم <small>عليهم السلام</small> فيهم
١٤٩ - ١٩٩	١٩ - باب صفات الشيعة وأصنافهم وذم الاغترار ، والحث على العمل والتقوى
١٩٩ - ٢٠٠	٢٠ - باب النهي عن التعجيل على الشيعة وتمحيص ذنوبهم
٢٠٠ - ٢٠١	٢١ - باب دخول الشيعة مجالس المخالفين وبلاد الشرك
٢٠١ - ٢١١	٢٢ - باب في أن الله تعالى إنما يعطي الدين الحق ، والإيمان والتشيع من أحبه ، وأن التواخي لا يقع على الدين و في ترك دعاء الناس إلى الدين
٢١١ - ٢٢٤	٢٣ - باب آخر في أن السلامة والغنا في الدين وما أخذ على المؤمن من الصبر على ما يلحقه في الدين
٢٢٤ - ٢٢٥	٢٤ - باب الفرق بين الإيمان والإسلام و بيان معانيهما و بعض شرائطهما
٢٢٥ - ٣٠٩	٢٥ - باب نسبة الاسلام .
٣٠٩ - ٣١٧	٢٦ - باب الشرايع
٣١٧ - ٣٢٨	٢٧ - باب دعائم الاسلام والايمان وشعبهما وفضل الاسلام
٣٢٨ - ٣٢٩	

(رموز الكتاب)

ب	: لقرب الاسناد .	ع	: لملل الشرائع .	لد	: للبلد الامين .
بشا	: لبشارة المصطفى .	عا	: لدعائم الاسلام .	لى	: لامالى الصدوق .
تم	: لفلاح السائل .	عد	: للمقائد .	م	: لتفسير الامام (ع) .
ثو	: لثواب الاعمال .	عدة	: للعدة .	ما	: لامالى الطوسي .
ج	: للاحتجاج .	عم	: لاعلام الورى .	محص	: للتحصيل .
جا	: لمجالس المفيد .	عين	: للعيون والمحاسن .	مد	: للمدة .
جش	: لفهرست النجاشى .	غر	: للغرر والدرر .	مص	: لمصباح الشريعة .
جع	: لجامع الاخبار .	غط	: لنبيه الشيخ .	مصبا	: للمصباحين .
جم	: لجمال الاسبوع .	غو	: لغوالى اللثالى .	مع	: لمعانى الاخبار .
جنة	: للجنة .	ف	: لتحف العقول .	مكا	: لمكارم الاخلاق .
حة	: لفرحة الغرى .	فتح	: لفتح الابواب .	مل	: لكامل الزيارة .
ختص	: لكتاب الاختصاص .	فر	: لتفسير فرات بن ابراهيم .	منها	: للمنهاج .
خص	: لمنتخب البصائر .	فس	: لتفسير على بن ابراهيم .	مهرج	: لمهج الدعوات .
د	: للعدد .	فض	: لكتاب الروضة .	ن	: لعيون اخبار الرضا (ع) .
سر	: للسرائر .	ق	: للكتاب العتيق الغرورى .	نبه	: لتنبيه الخاطر .
سن	: للمحاسن .	قب	: لمناقب ابن شهر آشوب .	نجم	: لكتاب النجوم .
شا	: للارشاد .	قبس	: لقبس المصباح .	نص	: للكفاية .
شف	: لكشف اليقين .	قضا	: لقضاء الحقوق .	نهبج	: لنهج البلاغة .
شى	: لتفسير العياشى .	قل	: لاقبال الاعمال .	نى	: لنبيه النعمانى .
ص	: لقصص الانبياء .	قية	: للدرود .	هد	: للهداية .
صا	: للاستبصار .	ك	: لاكمال الدين .	يب	: للتهذيب .
صبا	: لمصباح الزائر .	كا	: للكافى .	يج	: للخرائج .
صح	: لصحيفة الرضا (ع) .	كش	: لرجال الكشى .	يد	: للتوحيد .
ضا	: لفقه الرضا (ع) .	كشف	: لكشف الغمة .	ير	: لبصائر الدرجات .
ضوء	: لضوء الشهاب .	كف	: لمصباح الكفعمى .	يف	: للطرائف .
ضه	: لروضة الواعظين .	كنز	: لكنز جامع الفوائد و تاويل الايات الظاهرة مأ .	يل	: للفضائل .
ط	: للصراف المستقيم .	ل	: للحصايل .	ين	: لكتاى الحسين بن سعيد او لكتابه والنوادر .
طا	: لامان الاخطار .			يه	: لمن لا يحضره الفقيه .
طب	: لطب الائمة .				